

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَرَأْنَا فَرَقًا مِّنْهُ لَتَقَرَأَ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَلَكٍ وَوَلَنُنَازِلُكَ

چون آیت موصوفه است بنا بر فاعیت تعلیم تدریجی بر اعمایه
حاضر باشد یا بادی و نیز بر ضرورت تعلیم علوم قرآنی یعنی دینی که مثل است بر
مقاصد و مبادی و پس اتباعاً للنص المزبور و صحیفه شهریه که متدرج است بتدرج شهریه

مستحق

السادى

بابت بیع الاول ۱۳۴۳ جلد ۱

که جامع ست انواع علوم دینی را برائے ہر طالب فی جادی و مذکرت و غیر ملکی و نادی
 ممکن ست برائے ہر جامع و صادی و بصورت ترجمہ رسالہ ترغیب و تنہید بہ سبیل النجاة
 و مصالح عقالیہ و کلیہ دشواری و تشرف کہ اکثر آن مستفادست از دکانہ ارشادی
 یعنی خانقاہ اشرفی امدادی و بادارۃ محمد عثمان عامی و در ہر ماہ اسلامی
 در مطبع محبوب المطابع و بی مطبوعہ گروید

از کتب خاندانی قید ریخته و کلان در میان دارند و از بر صمدی بر عیبه کرده

فہرست مضامین

رسالہ الہادی بابت ربیع الاول ۱۳۲۲ھ جو
 بہ برکت و عارحکم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب تھانوی مدظلہم العالی
 کتب خانہ اشرفیہ دربیہ کلاں ہلی سے شائع ہوتا ہے

صفحہ	مضامین	فن	صاحب مضمون
۱	اقتادیب التذیب ترجمہ ترغیب ترہیب	حدیث	مولانا مولوی محمد اسحق صاحب سلمہ
۲	تسہیل الروعۃ	وعظ	حکیم الامتہ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب تھانوی مدظلہم
۳	المصابیح العقلیہ	امور شریعت	ایضاً
۴	کلید مشنوی	تصوف	ایضاً
۵	النشر بعمرۃ احادیث التصوف	حدیث	ایضاً
۶	امیر روایات فی حبیب الکلیات	تصوف و سیر	مولوی حبیب صاحب جمعیۃ حاشیہ حکیم الامتہ مولانا تھانوی مدظلہم
۷	منہب	.	مولوی حبیب احمد صاحب
۸	جدید سلسلہ طباعت	.	مدیر

أصول مقاصد رسالہ الہادی اور ضروری اطلاعیں

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصد امت محمدیہ کے عقائد و خصال و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) یہ رسالہ ہر قری میں کی تیسری تاریخ کو بجا آئے عین تاریخ پر ہی شائع ہوتا ہے۔
- (۳) کسی ماہ کا رسالہ علاوہ ٹائٹل کے ڈبائی جڑے کم ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑا جاتا ممکن ہو اور قیمت سالانہ دو روپے آٹھ آنہ ہے۔
- (۴) سوائے ان صاحبوں کے جو یہی قیمت دے فرما چکے ہیں۔ جلد حضرت خریداران کی خدمت میں رسالہ دی۔ پی بیجا
- (۵) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ ارسال کیا جاتا ہو وہ جب تک یہی قیمت نہ بھیجیں گے یا دی۔ پی کی اجازت نہ دینگے۔ دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۶) جو صاحب درمیان سال میں خریدار ہونگے انکی خدمت میں کل پرچے ابتداء یعنی جمادی الاول ۱۳۲۲ھ سے بھیجے جائیں گے اور ابتداء سے خریدائے گئے جائیں گے۔

الراف

محمد عثمان مالک و مدیر رسالہ الہادی دہلی

اور لفظ انہیں کے ہیں اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے دو نوکے طریق علی بن یزید الاہلبانی
عن قاسم عن ابی امامہ سے روایت کیا ہے۔

فت یہ لکڑی کا لگانا آیا انہیں کے لئے مخصوص تھا یا عام امت کے واسطے ہے انہیں
علماء کا اختلاف ہے بعض نے عام کہا ہے اس وجہ سے لوگوں نے یہ عمل اختیار کیا ہے کہ
قبر کسی سبز درخت کے نیچے بناتے ہیں یا قبر پر گھاس وغیرہ بوسے ہیں مہند عین نے اسی
سے پھول قبروں پر چڑھانے کا حیلہ تراشا ہے حالانکہ یہ حدیث شریف اسکی کبھی اجازت نہیں
دیتی اولاً تو یہ ہے کہ پھولوں کے چڑھانے میں مشابہت بت پرستی کی ہے دوسرے پھول
چڑھانے میں تعظیم قبر کی مقصود ہوتی ہے جیسا کہ مشاہدہ ہے معمولی شخص کی قبر پر کبھی پھولوں کا
چڑھاوا نہیں چڑھاتے اور لکڑی کے گاڑنے میں کوئی تعظیم یا مشابہت نہیں ہے پس اس پر
اسکو کیونکر قیاس کر سکتے ہیں ہرگز نہیں نیز اسکے عام ہونے ہی میں کلام ہے اس واسطے کہ عام ہونگی
صورت میں اس نمچی کے گاڑنے سے تخفیف کس بنا پر ہوتی تھی اور وہ نمچی خشک ہو جانے پر
بند کیون ہو جاتی ہے اگر اس وجہ سے تھی کہ وہ لکڑی جب تک تر رہیگی اوس میں اثر حیات نباتی کا
باقی رہیگا تسبیح نباتی کرتی رہیگی تو مناسب یہ تھا کہ کوئی درخت یا گھانس ہی بودیتے۔ اور اگر
وہاں خشک ملک ہونگی وجہ سے درخت گھانس ہو نہیں سکتے تو کم از کم بغیر چیری لکڑی لگاتے تاکہ
اوسکی تری زیادہ پائدار ہوتی وہاں تو چیر دیا کہ بہت جلد خشک ہو جائے پس گھانس وغیرہ کی
مستونیت پر بھی استدلال نہیں ہو سکتا لہذا صاف اور بے غبار یہ معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ
یہ لوگ مسلمان تھے آپ نے اونکی مغفرت کے واسطے سفارش کی جیسا کہ آپ کا منصب تھا
اوس میں یہ مقدار ایک زمانے تک کے واسطے تخفیف کی منظوری ہوتی اسکے بعد عمل بدستور رہیگا۔
اور اس مطلب کی حقانیت پر یہ صاف طور پر دلیل ہے کہ باوجودیکہ گنہگار سب ہی ہوتے ہیں
اور مغفرت یا تخفیف کی ضرورت بھی سب ہی کو ہے اور جناب رسالت آب صلی اللہ علیہ وسلم
شفیع بھی ساری ہی امت کے ہیں پھر جناب نے یا سبحان نے کسی دوسرے کے ساتھ یہ عمل
اختیار نہیں فرمایا اللہ اعلم بالصواب۔

اور حضرت عبدالرحمن بن حسنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں حضور ﷺ کے پاس

صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کے پاس تشریف لائے اور جناب کے دست مبارک میں ایک ڈال تھی اسکو سامنے رکھا اور بیٹھکر اسکی طرف پیشاب کیا بعض نادانوں نے کہا اس شخص کو دیکھو عورت کی طرح پیشاب کرتا ہے اسکو جناب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا فرمایا مجھے خرابی ہو تو نہیں بانتا بنی اسرائیل کے سامنے پر کیا گزری تھی بنی اسرائیل کا دستور عمل تھا کہ جس چیز پر پیشاب لگواتا اسکو قہنچیوں سے کاٹ ڈالتے تھے اس شخص نے اونکو اس سے منع کیا وہ شخص اپنی قبر میں عذاب دیا گیا اسکو ابن ماجہ نے اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمراہی میں چلتے تھے دو قبروں پر گزرے جناب کھڑے ہو گئے ہم بھی جناب کے ساتھ کھڑے ہو گئے اور جناب کا رنگ مبارک متغیر ہونے لگا بہانہ کہ جناب کے پیراہن مبارک کی آستین کا پٹہ لگی ہوئی ہے ہم نے عرض کیا جناب کو کیا ہوا یا رسول اللہ کہا جو میں سن رہا ہوں تم نہیں سنتے ہم نے عرض کیا اور وہ کیا ہے یا نبی اللہ فرمایا یہ دو آدمی اپنی قبروں میں سخت عذاب دے جارہے ہیں ایک سہل گناہ میں ہم نے عرض کیا کس گناہ میں یہ عذاب ہے فرمایا ان دونوں میں سے ایک پیشاب سے احتیاط نہیں کرتا تھا اور دوسرا اپنی زبان سے لوگوں کو ستایا کرتا تھا اور لوگوں میں جھگڑی کرتا پھر دو کچور کی ٹہنیاں منگائیں اور ہر ایک قبر میں ایک ایک کر دی ہم نے عرض کیا اور یہ انکو کچھ نفع دینگی فرمایا ہاں جب تک یہ تر ہیں ان سے عذاب میں تخفیف رہیگی اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے مصنف فرماتے ہیں سہل گناہ سے مراد یہ ہے کہ اونکے نزدیک اور اونکے گمان سہل اور اونے تھا یا اون پر ہکا بچکا سہل تھا یہ نہیں کہ نفس الامر میں سہل تھا اسواسطے کہ جھگڑی بالاتفاق حرام ہے۔

اور حضرت شفی بن مانع ابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہتے ہیں کہ جناب نے ارشاد فرمایا چار آدمی ہو گئے کہ اہل دوزخ کو باوجود انکی اپنی تکلیف کے دیے اور تکلیف پہنچائیں گے۔ کھوستے پانی اور نار دوزخ میں دوڑتے ہوئے دہل اور ہلاکت پکارتے پھر شیعہ دوزخی آپس میں کہیں گے ان لوگوں کو کیا ہوا انھوں نے تو ہمارے عذاب پر اور عذاب بڑا دیا۔ جناب نے فرمایا ایک آدمی کے اوپر ایک آگ کا صندوق

بند ہو گا یعنی اسکی حرارت باہر نہیں نکلے گی بلکہ اندر ہی اندر اسکو بھونے گی) اللہ اعلم بالصواب۔
 اور ایک آدمی اپنی انتڑیاں کھینچتا ہو گا اور ایک آدمی کے مونہ سے پیپ اور ہوتا ہو گا
 اور ایک آدمی اپنا گوشت آپ کھاتا ہو گا پس صندوق والے سے کہا جائیگا اس بعید ترین کا
 کیا حال ہے اسنے تو ہماری تکلیف پر تکلیف پہنچائی۔ کہیگا یہ ایسی حالت میں مرا تھا کہ اسکی گردن
 پر لوگوں کے مال لازم تھے اسکے واسطے سامان ادا کی نہیں پاتا تھا پھر اس سے کہا جائیگا جو اپنی
 انتڑیاں کھینچتا تھا اس بعید ترین (یعنی تیرا) کا کیا حال ہے ہم کو ہماری تکلیف پر تکلیف پہنچائی
 ہے کہیگا کہ یہ بعید ترین پرواہ نہیں کرتا تھا کہ کہاں لگ گیا اسکو دھوتا نہیں تھا اور باقی حدیث
 بیان کی اسکو ابی الدنیا نے کتاب بصمت اور کتاب ذم غیب میں اور طبرانی نے کبیر میں زعم اسناد
 سے بیان کیا ہے اور ابو نعیم نے بھی روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ شفی کے صحابی ہونے میں بھی
 اختلاف ہے اور پوری حدیث انشاء اللہ کتاب الغیبت میں بیان کرینگے۔

اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے وہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم پیشاب سے بچو ہواصلے
 کہ وہ پہلا اون چیزوں میں کا ہے جسکا بندہ سے قبر میں حساب کیا جائیگا اسکو بھی طبرانی نے
 کبیر میں ایسی اسناد کے ساتھ بیان کیا ہے جس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے۔

ترہیب حمام میں مردوں کے بلا تہ بند اور عورتوں کے مطلق غسل کیواسطے
جاننے سے

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی
 اللہ اور دن آخرت پر ایمان لایا ہے وہ حمام میں بغیر تہ بند داخل نہ ہو اور جو اللہ اور دن آخرت
 پر ایمان لایا ہے وہ اپنی بیبی کو حمام میں نہ داخل کرے اسکو نسائی اور ترمذی نے روایت کیا ہے
 اور حسن کہا ہے اور حاکم نے بھی روایت کیا ہے اور شرط مسلم پر صحیح کہا ہے۔

اور عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ارشاد فرمایا ہے عنقریب عجم کا ملک تم پر فتح کیا جائیگا اور اس ملک میں تم کچھ مکانات

پاؤں کے جنکو حمام کہتے ہونگے۔ پس اس میں مرد بغیر تہبند کے ہرگز داخل نہ ہوں اور اون مکانوں سے عورتوں کو روکو مگر مریضہ اور زچائین اسکو ابن ماجہ ابو داؤد نے روایت کیا ہے اسکی سند میں عبد الرحمن بن زیاد بن انعم ہیں

اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حماموں میں داخل ہونے سے منع فرمایا تھا پھر مردوں کو تہبند کے ساتھ رخصت دیدی اسکو ابو داؤد نے روایت کیا اور اسکی تضعیف بھی نہیں کی اور تھقف بھی ابو داؤد ہی کے ہیں اور ترمذی ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور اون دونوں نے زیادہ کیا ہے کہ منع کیا مردوں اور عورتوں کو (یعنی مردوں اور عورتوں کی تعریج کر دی) اور ابن ماجہ نے (بعد مردوں کی اجازت کے) زیادہ کیا ہے اور عورتوں کو رخصت نہیں دی حافظ منذری مصنف کتاب فرماتے ہیں کہ ان تمام محدثین نے اس حدیث کو بسند ابو عذرہ عن عائشہ روایت کیا ہے اور حضرت ابو زرہ عن رازی سے دریافت کیا گیا کہ ابو عذرہ کا نام بھی بیان کیا گیا ہے یا نہیں فرمایا میں کسیکو نہیں جانتا کہ اوسنے احکام نام لیا ہو اور حضرت ابو بکر حازمی کہتے ہیں کہ میں اس حدیث کو اس سند کے سوا اور کسی سند سے نہیں جانتا اور اس سند میں ابو عذرہ غیر مشہور شخص ہیں اور ترمذی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند کچھ ایسی قوی نہیں ہے۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتی ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے حمام میری اُمت کی عورتوں پر حرام ہے اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے اسکی سند صحیح ہے۔

اور حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص اللہ اور دن آخرت پر ایمان لاتا ہے اسکو اپنے پڑوسی کا اکرام کرنا چاہیئے اور جو شخص اللہ اور دن آخرت پر ایمان لاتا ہے حمام میں بغیر تہبند داخل نہ ہو اور جو اللہ اور دن آخرت پر ایمان لاتا ہے چاہیئے کہ یا نیک کلمہ کہے یا خاموش رہے اور جو اللہ اور دن آخرت پر ایمان لاتی ہے حمام میں نہ جائے حضرت ابو ایوب فرماتے ہیں میں نے اس حدیث کو حضرت عمر بن عبد العزیز تک اوسکے زمانہ خلافت میں پہنچایا انھوں نے ابو بکر بن محمد

ابن عمرو بن حزام کو کہا کہ محمد بن ثابت سے اس حدیث کو دریافت کرو وہ آدمی پسندیدہ ہیں انہوں نے دریافت کر کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز کو لکھا تب انہوں نے عورتوں کو حمام میں جانے سے منع کیا۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور لفظ انہیں کے ہیں اور حاکم نے بھی روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اسکی سند صحیح ہے اور اسی حدیث کو طبرانی نے کبیر اور اوسط میں عبداللہ بن صالح یسٹ کے کاتب کی روایت سے بیان کیا ہے اور حضرت عمر بن عبدالعزیز کا ذکر اوسیں نہیں ہے۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک گھر سے بچو جسکو حمام کہتے ہیں لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ تو میل کو صاف کرتا ہے فرمایا تو پر وہ کیا کرو اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ لوگوں نے اسکو طاؤس سے مرسل روایت کیا ہے حافظ منذری صاحب مصنف کتاب فرماتے ہیں اسکے راوی سب حدیث صحیح کے بارہ میں قابل حجت ہیں اور اس حدیث کو حاکم نے بھی روایت کیا ہے اور کہا ہے شرط مسلم پر صحیح ہے اور اسکے الفاظ ہم معنی پہلے کے ہیں صرف اتنا فرق ہے یا رسول اللہ وہ میل کو دور کرتا ہے اور مریض کو نفع دیتا ہے تب فرمایا جو جائے اسکو پر وہ کرنا چاہیے اسکو طبرانی نے کبیر میں مثل حاکم کے روایت کیا ہے اور اسکے شروع میں یہ فرمایا ہے تمام گہروں میں برا حمام ہے اوسیں آوازین بلند کجاتی ہیں اور بے پردی کجاتی ہے۔

۸۵

اور لشکر دن کے واعظ سے قسطنطنیہ میں مروی ہے کہ انہوں نے حدیث بیان کی۔ کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اے لوگو تحقیق میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے جو اللہ اور دن آخرت پر ایمان لاتا ہی ہرگز نہ بیٹھے ایسے دسترخوان پر جسپر شراب کا دور ہو اور جو اللہ اور دن آخرت پر ایمان لاتا ہے اپنی بی بی کو حمام میں نہ داخل کرے اسکو امام احمد نے روایت کیا ہے مصنف فرماتے ہیں اور لشکر کے واعظ کو میں نہیں پہچانتا اور اس حدیث کا آخر حضرت ابو ہریرہ سے بھی مروی ہے اسکی سند میں ابو خیرہ ہیں میں اسکو بھی نہیں پہچانتا۔

اور حضرت ابواللیح ہذلی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کچھ عورتیں باسندگان حص یا شام میں سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس آئیں آپ نے فرمایا تم وہی عورتیں ہو کہ

تمہاری عورتیں حاموں میں جاتی ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے کوئی ایسی عورت نہیں ہے کہ اپنے شوہر کے گھر کے علاوہ کہیں کپڑے اتارے مگر اوسنے اپنے اور اپنے رب کے درمیان پردہ دری کی مطلب یہ ہے کہ علاوہ اپنے بود و باش کے مکان کے دوسرے مکان میں عورت کا برہنہ ہونا خدا کے نزدیک پردہ دری سمجھی جائیگی اللہ اعلم اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور لفظ انہیں کے ہیں اور کہا ہے یہ حدیث حسن ہے اور ابو داؤد ابن حاکم نے بھی روایت کیا ہے اور حاکم نے شرط شیخین پر تصحیح کہا ہے اور امام احمد ابو یعلیٰ حاکم نے طریقہ وراج ابواسم عن السائب سے روایت کیا ہے کہ کچھ عورتیں حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس حاضر ہوئی تھیں آپ نے اون سے دریافت کیا تم کون ہو انھوں نے عرض کیا باشندگان حمص میں سے فرمایا حمام والیوں میں سے انھوں نے عرض کیا اوسیں کچھ حرج ہے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے جس کسی عورت نے علاوہ اپنے گھر کے کہیں کپڑے اتارے اللہ تعالیٰ اوکی پردہ دری فرما دینگے۔ اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو کوئی اللہ اور دن آخرت پر ایمان لاتا ہے نہ داخل ہو حمام میں بغیر تہبند کے اور جو کوئی اللہ اور دن آخرت پر ایمان لاتا ہے اپنی بی بی کو حمام میں داخل نہ کرے اور جو کوئی اللہ اور دن آخرت پر ایمان لاتا ہے نماز جمعہ کی طرف جانے کی کوشش کرے اور جو اوس جمعہ سے مستغنی یعنی غافل ہوا ہو و لعب یا تجارت میں اللہ اوس سے مستغنی ہو جائیگا اور اللہ تعالیٰ بے نیاز حمد کیا ہوا ہے اسکو طہرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور الفاظ انہیں کے ہیں اور بزار نے سوائے ذکر جمعہ کے روایت کیا ہے اوسکی سند میں علی بن زید البانی ہیں۔ اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا حمام کے بارہ میں آپ نے فرمایا عنقریب میرے بعد حمام ہو جائیگی حاموں میں عورتوں کے واسطے خیریت نہیں ہے انھوں نے عرض کیا وہ بھی تہبند کے ساتھ اوسیں چلی جائیگی فرمایا نہیں اگرچہ تہبند اور کرتے دوپٹہ کے ساتھ جائیں جو کوئی عورت اپنے شوہر کے گھر کے علاوہ دوپٹہ اتاریگی اوسنے اپنے اور اپنے رب کے درمیان پردہ توڑ دیا۔

اسکو طہرائی نے اوسط میں عبد اللہ بن ابیہ کی روایت سے بیان کیا ہے۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے فرمایا جو کوئی اللہ اور دن آخرت پر ایمان لاوے حمام میں داخل نہ ہو جو کوئی اللہ اور دن آخرت پر ایمان لاوے اپنی بی بی کو حمام میں داخل نہ کرے جو کوئی اللہ اور دن آخرت پر ایمان لائے شراب نہ پئے جو کوئی اللہ اور دن آخرت پر ایمان لاوے ایسے دسترخوان پر نہ بیٹھے جس پر شراب جاری ہو جو کوئی اللہ اور دن آخرت پر ایمان لائے کسی ایسی عورت سے خلوت نہ کرے جس کے ساتھ کوئی محرم نہ ہو یعنی اجنبی عورت کے ساتھ تنہا مکان میں جمع نہ ہو اس طرح پر کہ درمیان میں عورت کا محرم نہ ہو اسکو طہرائی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں یحییٰ بن ابی سلیمان مدنی ہیں۔

بلا عذر غسل میں تاخیر کرنے سے ترہیب

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تین شخص ہیں کہ فرشتے ان کے قریب نہیں ہوتے ایک کافر کا مردہ اور مخلوق لگانے والا مخلوق ایک خوشبو ہوتی ہے مثل ائین کے اسکو عورتیں ملا کرتی تھیں۔ زعفرانی رنگ ہوتا تھا مرد کو اسکا استعمال حرام ہے اور جنبی مگر وضو کرے تو اس وعید کا مستحق نہیں ہے اسکو ابو داؤد نے حسن بن ابی الحسن کو انھوں نے عمار سے روایت کیا ہے۔ اور حسن نے عمار سے سنا نہیں ہے اور اسی حدیث کو ابو داؤد اور دوسروں نے بسلسلہ عطائی خراسانی عن یحییٰ بن عمار عن عمار روایت کیا ہے عمار کہتے ہیں میں رات کے وقت اپنے گھر میں آیا۔ میرے دونوں ہاتھ پھٹ رہے تھے گہروالوں نے میرے زعفران کا مخلوق لگا دیا صبح کو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا کہ سلام کیا حضور نے جواب نہیں دیا اور مجھ کو مرحبا بھی نہیں فرمایا اور فرمایا جاؤ اسکو اپنے اوپر سے دھو لیں میں نے دھویا اور پھر حاضر ہوا اور سلام کیا تب آپ نے جواب دیا اور مرحبا فرمایا اور فرمایا کہ فرشتے کافر کے جنازہ پر خیر و برکت لیکر حاضر نہیں ہوتے اور نہ زعفران لگانے والے پر اور نہ جنبی پر حضرت عمار نے فرمایا جنبی جب

اس باب میں امام
مفت آقا صاحب
مراہ و مکان چوبیس
شیخ مرعی شریک
حدیث کا کیا جائے
عورتیں باہر نہ لگائیں
مفت سید سید
مفت علی غلام خان
مفت شمس الدین
مفت شمس الدین
مفت شمس الدین

سونا چاہے یا کھانا پینا چاہے یہ کہ وضو کر لے رہ جائے غسل کے یہ ان کاموں کی واسطے کافی ہے) حافظ منذری مصنف کتاب فرماتے ہیں کہ یہاں فرشتوں سے مراد وہ فرشتے ہیں جو رحمت اور برکت نازل کرتے ہیں نہ فرشتہ محافظین اس واسطے کہ وہ تو کسی حال میں جہاں ہی نہیں ہوتے پھر بعض علماء نے فرمایا ہے کہ یہ ہر اوس شخص کے بارہ میں ہے کہ غسل میں تاخیر کرے خواہ عذر کی وجہ سے ہو یا بغیر عذر سے اگر اسکو وضو کرنا ممکن تھا اور پھر نہیں کیا اور بعضوں نے فرمایا ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے کاہلی اور سستی کی وجہ سے عادت اختیار کر لی واللہ اعلم بالصواب اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں جناب فرماتے تھے کہ فرشتے اوس گھر میں نہیں داخل ہوتے جس میں تصویر یا کتا یا جنبی ہو اسکو ابو داؤد و نسائی ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

اور بزار سے باسناد صحیح حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے انہوں نے فرمایا تین شخص ہیں کہ فرشتے ان کے قریب نہیں جاتے جنبی اور نشہ باز اور مخلوق ملعونہ والا۔

وضو کرنے اور اسکے کابل کرنے کی ترغیب

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں اور سوال میں جو حضرت جبریل علیہ السلام نے حضور سے دربارہ اسلام کیا تھا آپ نے فرمایا کہ اسلام یہ ہے کہ تو گواہی دے کہ کوئی معبود برحق نہیں ہے سوائے اللہ کے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں اور یہ کہ تو نماز کو قائم کرے اور زکوٰۃ دے اور حج اور عمرہ کرے۔ اور جنابت سے غسل کرے اور وضو کو تمام اور کامل کرے اور رمضان کے روزے رکھے۔ حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا اگر میں یہ سب کروں تو میں مسلمان ہوں آپ نے فرمایا ہاں حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا آپ سچ فرماتے ہیں و حضرت جبریل علیہ السلام نے مسلمانوں کے مجمع میں آدمی کی صورت میں آکر چند سوال اس غرض سے کئے تھے تاکہ دوسرے مسلمان مسائل معلوم کر لیں اسکو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں اس طرح بیان کیا ہے۔ اور بخاری مسلم اور دوسری کتب حدیث میں اسکے مثل بغیر ذکر اس سیاق کے مروی ہے۔

سلسلہ تسبیح الموعظ کا گیارہواں وعظ

مستطاب

اعضا کا پاک کھنا

منتخب از تطہیر الاعضاء وعظ نہم وعوات عبدیت

جہتہ دوم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله محمدًا و نستعينه و نستغفره و نؤمن به و نتوكل عليه و نعوذ بالله من
شور و انفسنا و من سيئات اعمالنا من يهدك الله فلا مضل له و من يضلله فلا هادي له
و نشهد ان لا اله الا الله و احد لا شريك له و نشهد ان محمدا عبده و رسوله و
صلوات الله تعالى عليه و على آله و بآرك و ستم - اما بعد فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم
بسم الله الرحمن الرحيم ولا تقف ما ليس لك به علم السمع و البصر و الفؤاد كل اولئك
كان عنه مسئولا (ترجمہ) پیروی مت کیجئے اوس چیز کی جو آپ کو پوری طرح معلوم نہیں
ہے بیشک کان اور آنکھ اور دل ان میں سے ہر ایک سے سوال کیا جائیگا اس آیت کے
متعلق یہ مضمون ہیں۔

(۱) اس آیت سے پہلی اور چلی آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے کچھ ضروری نصیحتیں بیان کی ہیں جو بہت نفع دینے والی ہیں اور ان سب آیتوں کے اخیر میں اللہ تعالیٰ نے اپنا احسان بیان فرمایا ہے کہ ذالک مما اوحی الیک ربک من الحکمۃ (ترجمہ) (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) یہ سب نصیحتیں اون حکمت کی باتوں میں سے ہیں کہ تمہارے رب نے تمہاری طرف وحی بھیج کر بتلائی ہیں۔ ان نصیحتوں کے بیان کر دینے کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ میرا احسان ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ نصیحتیں بہت خیال رکھنے کے قابل ہیں اون میں سے یہ آیت بھی ہے۔ اس آیت میں چار چیزوں کی حفاظت کرنا حکم فرمایا ہے اون میں سے تین چیزوں کا توصاف طور پر بیان کیا ہے۔ دل۔ آنکھ۔ کان۔ اور ایک چوتھی چیز کی حفاظت کا بھی اس میں بیان کیا ہے۔ مگر ذرا سوچنے سے معلوم ہوتا ہے وہ چوتھی چیز یہ ہے کہ باقی اور اعضاء کی بھی حفاظت کیجاوے۔ جیسے ہاتھ پاؤں زبان کہ ان کی حفاظت کی تاکید بھی اس آیت سے معلوم ہوتی ہے کیونکہ آیت میں فرماتے ہیں۔ درست چرو دی کیجئے اوس بات کی جو آپ کو پوری طرح معلوم نہیں۔ پس جو بات پوری طرح معلوم نہ ہو اس سے اگر بچتا رہے تو سارے اعضاء گناہ سے بچے رہینگے ویکہہ یعنی کہ اگر کسی کوئی چیز ہو جاوے اور وہ اچھی طرح تحقیق تو کرے نہیں فقط شبہ ہی پر کسی کو چور کہہ دے تو یہ زبان کا گناہ ہو جائیگا اور اگر اس آیت پر عمل کرتا اور جب تک کہ پوری طرح معلوم نہ ہو جاتا اس وقت تک سیکہ چور نہ کہتا تو اس گناہ سے بچا رہتا۔ ایک عجیب حکایت یاد آئی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ایک شخص کو چوری کرتے ہوئے دیکھا تو اس سے فرمایا تو چوری کرتا ہے اوس نے کہا خدا کی قسم میں تو چوری نہیں کرتا آپ نے فرمایا میری آنکھ نے غلط دیکھا تو سچا ہے۔

(۲) اس بزرگ کی حالت نبی سے ساقہ زیادہ ملتی جلتی ہوگی وہی زیادہ کمال رکھتا ہوگا۔ سو دیکھ دیجئے کہ انبیاء نے نہ کبھی نعرے ماتے نہ کبھی کپڑے پھاڑے نہ خلعت سے بھاگے خاص کر ہاتھ نہی نہتے اللہ علیہ وسلم کہ ہر بات کا انتظام حضور کے یہاں تھا۔ سلطنت کا انتظام حضور نے ایسا فرمایا کہ دنیا کے بادشاہوں نے آپ سے سیکھا۔ گھر بار کا انتظام آپ نے ایسا کیا کہ آج تک سب دنیا کوئی نہ کر سکا۔ سب سے بڑے جینے کھانے پینے کے قاعدے بھی آپ ہی نے سنہ سنا یہاں تک کہ پیشاب پاؤں نہ کا سلیتہ جی مشورہ ہی نے است کو سکھایا۔ کمال اہل کی

اعمال کی حفاظت کو حکم ہے

۲

ابہادی

ایسی حالت ہوتی ہے اور جی طرح آجکل عوام لوگ ایسے کمال والوں کو یہ نہیں سمجھتے کہ یہ بزرگ
 اور خدا تک پہنچے ہوئے ہوں کی طرح اس وقت بھی عام لوگوں نے انبیاء کو کمال نہیں سمجھا۔
 چنانچہ کہا کرتے تھے کہ اس رسول کو کیا ہوا ہے کہ کھانا کھاتا ہے اور بازاروں میں چلتا پھرتا
 ہے انکی طرف کوئی فرشتہ کیوں نہیں آیا کہ انکے ساتھ رہ کر لوگوں کو خدا کے حکم سناتا یا انکے
 پاس کوئی خزانہ ہوتا یہ تو ہم سے بھی زیادہ غریب شخص ہیں ہم دو وقت کھانا کھاتے ہیں انکو ایک وقت
 بھی کئی دن میں ملتا ہے اچھے اللہ کے پیارے ہیں کوئی اپنے پیارے کو بھوکا بھی مارا کرتا ہی
 یا ان کے پاس کوئی باغ ہوتا کہ اوس سے کھاتے غرض کوئی خوبی ہوتی جو ہم میں نہیں یہ کیسے
 بنی ہیں جو ہم سے کسی بات میں بڑے ہوئے نہیں کی طرح جو بزرگ اس شان کے ہوتے ہیں
 انپر لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ یہ کیسے بزرگ ہیں اور جو خلقت سے بھاگتا ہے کھانا پیتا نہیں نہ کھا
 رہتا ہے کسی سے بات نہیں کرتا وہ بزرگ ہے اور اگر اس سے کوئی بات خطاب و دت کے ہوگی
 کسی پر کوئی اثر ڈالے یا اوسکو توبہ سے بڑھ کر جانتے ہیں حالانکہ کئی پر اثر ڈالتا کوئی بزرگی کی بات
 نہیں یہ تو محنت سے بندو بگیوں میں بھی پیدا ہو جاتا ہے بلکہ جو بزرگ کامل ہیں وہ اُسکو اچھا
 نہیں جانتے حضرت خواجہ عبید اللہ احرار رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ولی اثر نہیں ڈالتا وجہ سبکی
 یہ ہے کہ ولی کو جب قدر خدا تعالیٰ کا علم بڑھتا ہے اوسقدر اوسکی خودی مٹتی جاتی اور فنا ہوتی
 جاتی ہے اور اپنے سے نظر اٹھتی جاتی ہے دیکھتے تحصیلدار اپنے اجلاس میں بیٹھ کر بڑے بڑے
 حکم دیتا رہتا ہے لیکن گورنر جنرل کے سامنے جب آتا ہے تو اسکی وہ حالت ہوتی ہے جو ادنیٰ اردلی
 کی ہے کی طرح ولی کی بھی حالت ہے کہ جتنی نظر اوسکی اللہ تعالیٰ پر تبادہ ہوگی تو وہ خود مدت
 چلا جائیگا یہاں تک کہ اوسکی نظر نہیں خدا تعالیٰ ہی سما جائیگی اور وہ اپنے کو کچھ بھی نہیں سمجھے گا۔
 پس اوسے اس سے شرم آویگی کہ میں خود کسی پر اثر ڈالوں کیونکہ اثر ڈالنے کا طریقہ یہی ہے۔
 کہ جب اثر ڈالنا ہو اسکی طرف پوری توجہ کیجاوے اور ولی کو شرم آتی ہے کہ خدا کے خیر کی طرف
 پوری توجہ کرے البتہ اثر ڈالنے کا جو سنت کے موافق طریقہ ہے وہیں پوری توجہ کی ضرورت
 نہیں ہوتی اسلئے اوہیں کچھ حرج نہیں چنانچہ ولی کے اندر دو اثر ہوتے ہیں برکت اور کرامت برکت
 یہ ہوتی ہے کہ اوسکے وجود سے ایک ایسی بارش ہوتی ہے جس سے ہماری دُور مورتی ہے۔

مصلحتیں مل جاتی ہیں مگر انہیں خبر تک نہیں ہوتی جیسے سورج جب کاتا ہے تو سارے
 جہان کو روشن کر دیتا ہے لیکن سورج کو خبر تک نہیں ہوتی کہ میری ذات سے کس کس کو نفع
 پہنچ رہا ہے دوسرا اثر کرامت ہے کرامت اسکو کہتے ہیں کہ کوئی کام خلاف عادت اوسکے
 ذریعہ سے ظاہر ہو جائے مگر کرامت میں ارادہ نہیں کیا جاتا گو اسکا علم ہو جائے اور اثر ڈالنے
 میں ارادہ بھی ہوتا ہے اور پوری توجہ بھی کی جاتی ہے اسوجہ سے ولی اس سے بچتے ہیں یا ان اگر
 اثر ڈالنے کے لئے خدا ہی کا حکم ہو جائے تو بات ہی اور ہے یہی وجہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ضرورت کے وقت دعائیں تو بہت کی ہیں مگر یہ کہیں نہیں آیا کہ انہیں
 بند کر کے دستبرد توجہ کی ہو اور پناہ اثر ڈالنا ہو چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ حضور نے دعا فرمائی
 کہ اے اللہ! اے اللہ! کو قوت دے عمر بن خطاب سے یا ابو جہل بن ہشام سے یعنی انہیں ایک کو
 انسان کر دے یہ نہیں کیا کہ انکی جانب توجہ فرمائی ہو اور پناہ اثر ڈالنا ہو حق تعالیٰ نے
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارہ میں دعا قبول فرمائی اور وہ مسلمان ہو گئے غرض یہ تو حدیثوں میں
 بہت جگہ آیا ہے کہ حضور نے لوگوں کی ہدایت کے لئے دعائیں فرمائیں ہاں اگر کبھی خدا ہی کا حکم
 ہوا ہے تو اثر بھی ڈالا ہے مگر ایسا بہت کم ہوا ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ حضور نے ایک
 صحابی کے سینہ پر ہاتھ مارا تو اوسنے دل میں جو شبہ تھا وہ جاتا رہا۔ ایک صحابی گھوڑے پر سوار
 نہ ہو سکتے تھے آپ نے اوسکے سینہ پر ہاتھ مارا سوار ہونے لگے سینہ پر ہاتھ مارتا یہ قرینہ اسکا
 ہے کہ حضور نے پناہ اثر ڈالا تھا اور اگر کسی کی سبب میں ہاتھ مارنے کی کوئی اور وجہ آجائے تو کہنا
 پڑیگا کہ ان دونوں موقعوں پر بھی آپ نے اثر نہیں ڈالا اور اس صورت میں یہ کہنا صحیح ہو جائیگا
 کہ انبیاء نے کسی پر اثر نہیں ڈالا پس دو صورتیں ہوتیں ایک تو یہ کہ حضور نے کبھی اثر نہیں ڈالا۔
 دوسری صورت یہ کہ اثر ڈالا تو ہے مگر بہت کم ان دو صورتوں میں سے جو منی صورت بھی واقع
 میں ہوتی ہو اوس سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ اثر ڈالنا سنت کے خلاف ہے کیونکہ سنت تو
 اسے کہتے ہیں جسے حضور نے پیشگی کی ہو درجہ کام آپ نے اتفاقاً کر یا ہے اسکو سنت نہیں
 کہتے بلکہ اوس کام کے کرینے کی یہ وجہ ہوتی تھی کہ دوسرا دیکھا اسکا جائز ہونا معلوم ہو جاوے جیسے
 آپ نے تب پہنی تھی اویں سوئے کی بندیاں تھیں تو یہاں کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ یہ سنت ہے۔

کیونکہ یہ تو آپ نے دوسروں کے بتلانے کے لئے کیا تھا کہ آپ کو پہنچے ہوئے دیکھیں تو سمجھ لیں کہ اسکا پہننا بھی جائز ہے پس سنت طریقہ تو دُعا کرنا ہے۔

(۲۳) خلاصہ یہ کہ حضور کے یہاں کوئی خاص شان و شوکت نہ تھی بلکہ حضور نے اپنی اتنی بھی پہچان نہ رکھی تھی جس سے یہ معلوم ہو جائے کہ اس گروہ میں سردار کون ہے چنانچہ اگر کوئی آتا تو پوچھتا من محمد فیکم یعنی تم میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کون ہیں کیونکہ وہاں نہ گاؤں ملکیت تھا نہ منہ تھی یہاں تک کہ جب چلتے تھے تو اوسکے لئے بھی کوئی خاص وضع مقرر نہیں فرمائی تھی کہ آگے ہی چلتے ہوں چنانچہ حضور اول اول مدینہ طیبہ تشریف لائے تو قبا ایک جگہ کا نام ہے اوسیں آپ ٹھہرے تھے مدینہ طیبہ کے بہت ہی کم لوگ آپ کو پہچانتے تھے بے دیکھے عاشق تھے حضور کے تشریف لانے کی خبریں آرہی تھیں سنتے گزر گئے تھے کہ ہمیشہ حضور کو تعظیم کیساتھ لانے کے لئے جاتے تھے لیکن ناکام آتے تھے جسروز تشریف لائے تو ایک یہودی نے جو پہاڑ پر چڑھا تھا دور سے دیکھا اور پکار کر کہا کہ اے اہل مدینہ تمہارا نصیب آگیا چنانچہ سب آئے اور حضور قبا میں ٹھہرے حضرت ابوبکر صدیق آپ کے ساتھ تھے حضرت ابوبکر کی ڈار ہی میں سفید بال زیادہ تھے اسلئے جو لوگ آتے تھے وہ حضرت ابوبکر کو پیغمبر سمجھتے تھے جو آتا ان سے مصافحہ کرتا حضرت ابوبکر کا ادب دیکھتے کہ انھوں نے کسی سے یہ نہیں کہا کہ حضور سے مصافحہ کرو بلکہ ہر سب سے مصافحہ کریتے تھے اگر کوئی کہے یہ تو بے ادبی ہے یاد رکھو کہ ادب سے مقصود آرام پہنچانا ہے تو جس بات سے آرام پہنچے وہی ادب ہے لوگوں نے جواب کے گھر سے ہیں کہ جیتیاں اٹھالیں ہاتھ باند بکر ہڑے ہو گئے کہ جب تک اجازت نہو گی۔ بیٹھیں گے نہیں چاہے دوسرے کو تکلیف ہی ہو یہ ادب نہیں ہے آجکل اگر کوئی بزرگوئے سامنے ایسا کرے جیسے حضرت ابوبکر نے کیا تو اسکو بے ادب سمجھیں گے تب میں بیان کرتا ہوں کہ حضرت ابوبکر کا یہ کام کیونکر ادب ہے بات یہ ہے کہ آپ تہکے ہند سے تشریف لائے تھے اگر نام مجمع سے آپ صاف فہم کرتے اور پھرہ علیحدہ سب کا حال پوچھتے تو آپ کو ضرور تکلیف ہوتی اور آپ کی ایسی مبارک ذات ہے کہ رکھی راحت آرام کے لئے حضرت ابوبکر نے سناٹپ سے کٹوا دیا تھا لیکن حضور کو آرام پہنچانے کے خیال سے سٹے تک نہیں پس ایسے محبوب

حضور نے اپنی کوئی خاص شان و شوکت نہیں بنائی تھی

ادب کے لئے ہیں

اس قدر تکلیف حضرت ابوبکر جیسے جان نثار عاشق کو کیسے گوارا ہوتی کہ سب لوگوں سے مصافحہ کرنے کی مشقت حضور پر ڈال دیتے چنانچہ لوگ آرہے تھے اور آپ مصافحہ کرتے جاتے تھے اتنو یہ مصیبت ہے کہ اگر ایسا کرنے لگیں تو اوسکو بے ادب گستاخ سمجھا جاتا ہے یہ تو ظاہری حکمت اس مصافحہ کی ہوتی اور ایک اسکے اندر راز بھی ہے وہ یہ کہ محبت کی خاصیت ہے کہ عاشق محبوب میں مٹ جائے فنا ہو جائے اور جب عاشق محبوب میں فنا ہو گیا تو اب دونوں ایک ہی سے ہو گئے کہ انکو غیر غیر نہیں سمجھا جائیگا سو اللہ تعالیٰ نے یہ دکھلا دیا کہ حضرت ابوبکر ایسے عاشق ہیں کہ لوگ انکو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سمجھ کر ان سے مصافحہ کرتے ہیں یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر دونوں جدا جدا نہیں رہے بلکہ ایک ہی ہو گئے ہیں خلاصہ یہ کہ لوگ مصافحہ کرتے رہے جب آفتاب اونچا ہوا اور دھوپ کے اندر تیزی ہوئی اور آپ پر دھوپ آئی اوسوقت حضرت ابوبکر آپ پر ایک کپڑے کا سایہ کر کے کھڑے ہو گئے اوسوقت لوگوں کو معلوم ہوا کہ یہ آقا ہیں اور یہ خادم ہیں لیکن اس معلوم ہونے پر ان صحابہ رضی اللہ عنہم نے پھر دوبارہ اونکو مصافحہ نہیں کیا گر آجکل کے لوگ ہوتے تو پھر حضور سے مصافحہ کرتے اور ہر شخص کہتا کہ حضور میں معافی چاہتا ہوں مجھ سے بڑی غلطی ہوئی صحابہ کے اندر یہ تکلف نہ تھا۔ حالت یہ تھی کہ وقت پر تو جان دینے کو تیار تھے اور دوسرے وقت یہ بھی پتہ نہ چلتا تھا کہ انہیں آقا کون ہے اور خادم کون ہے اور یہاں ایک اور بات معلوم ہوتی وہ یہ کہ مشہور ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہ تھا اور وجہ اسکی یہ بیان کی جاتی ہے کہ حضور کے سر پر ہرقت ابر کا سایہ رہتا تھا اس قصہ سے معلوم ہوا کہ ابر کا سایہ ہمیشہ نہ رہتا تھا لیکن ہم حضور کا سایہ نہ ہونے کا انکار بھی نہیں کرتے شاید ایسا ہی ہو مگر ہم نے اسکے بارہ میں کوئی حدیث نہیں دیکھی موابہب لدینہ بڑی کتاب ہے اوسیں بھی اسکے بارہ میں کوئی حدیث نہیں لکھی بہر حال مقصود اس قصہ سے یہ تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اندر کوئی خاص شان و شوکت نہ تھی جو بزرگ ہوتے ہیں اونکی بھی یہی حالت ہوتی ہے۔

حضور کی خدمت میں اس کے سایہ ہونے کی کوئی روایت نہیں کی

(۴) غرض کہ آپ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قصہ سن لیا کہ آپ نے کب قدر احتیاط فرمائی کہ چور کے قسم کھا لینے سے اپنی آنکھوں کی غلطی سمجھی اور اس آیت پر کیسا عمل کیا ہم لوگوں کی

حالت یہ ہے کہ ذرا سے تشبیہ میں چور کہہ دیتے ہیں صرف تشبیہ پر کسی کو چور کہہ دینا نہایت بُرا ہے
اس پر ایک اور مضمون یاد آ گیا کہ بعض لوگ چور کے معلوم کرنے کے واسطے ایک عمل نوٹا گھسانے کا
کیا کرتے ہیں اور سورہ یٰسین شریف پڑھتے ہیں جس کے نام پر نوٹا گھوم جائے اور سکو یقیناً چور
سمجھتے ہیں اور انہیں یہ تشبیہ تک نہیں ہوتا کہ اس عمل میں غلط نام نکل آیا ہو گا کہتے ہیں یہ قرآن
کا عمل ہے اس میں کیسے غلطی ہو سکتی ہے یا ور کھو کہ عمل سے نام نکل آنے پر کسی کو چور سمجھنا حرام
ہے شریعت کا مسئلہ ہے کہ اگر خود دیکھ لے یا دو معتبر آدمی گواہی دیں اس وقت تو کسی کو چور
سمجھ سکتا ہے ورنہ اپنے دیکھے ہوئے اور بغیر دو معتبر آدمیوں کی گواہی کے کسی کو چور سمجھنا
حرام ہے اور یہ جو کہتے ہیں کہ قرآن کا عمل غلط نہیں ہو سکتا تو یہ اونکی غلطی ہے کیونکہ اگر کوئی
شخص ایک بڑا سا قرآن لیکر کسی کے سر میں مار دے اور وہ زخمی ہو جاوے تو کیا کوئی یہ کہہ سکتا
ہے کہ یہ عمل جائز ہے کیونکہ یہ بھی قرآن کے ذریعہ سے کیا ہے خلاصہ یہ کہ اس آیت میں اس
بیان سے زبان کی حفاظت بھی داخل ہو گئی اور ہاتھ کی حفاظت اس طور سے داخل ہوئی
کہ جب تک پوری طرح کسی کا جرم معلوم نہ ہو جائے اس وقت تک اس کو تکلیف دینا حرام ہے اور اگر
اس آیت پر عمل کرو گے یعنی بلا اچھی طرح معلوم ہوئے کسی کو نہ ستاؤ گے تو اس گناہ سے بچے
رہو گے اور اسی طرح پاؤں کی حفاظت بھی داخل ہو گئی کہ جب تک پوری طور پر جائز ہونے
اور ناجائز ہونے کو معلوم نہ کر لو اس وقت بُرے مجمع میں جانا حرام ہے اسی طرح باقی اعضاء کی
حفاظت بھی اس میں داخل ہو گئی۔ اور کان۔ آنکھ۔ دل۔ ان تینوں کی حفاظت تو صاف طور پر اس
آیت میں بیان کر دی گئی ہے۔ انکی حفاظت اس طرح کی جائے کہ کان کو ناجائز باتیں اور
ناجائز آوازیں سننے سے بچاوے اور آنکھ کو غیر عورتوں کی طرف نظر کرنے سے بچاوے۔ اور
دل کو بُرے گمان وغیرہ سے بچاوے۔ فقط

خود بین عمل سے
چور کا نام لگنا کسی کی

سلسلہ تہلیل الموعظ کا گیارہواں وعظ مسئے یہ اعضاء کا پاک رکھنا ختم ہوا اب بارگاہ و وعظ
ربیع الثانی کے پرچہ سے شروع ہو گا۔

جیسے فرض کرو کہ چراغ نمٹانے لگے اور گل ہونے کو ہو بہر حال اور دلچ انبیاء کرام کو بدستور اپنے ابدان کے ساتھ تعلق رہتا ہے بلکہ کیفیت حیات میں بوجہ اجتماع اور بھی قوت آجاتی ہے اور مثل چراغ و عظمت طرف محیط حیات و موت دونوں مجتمع ہو جاتے ہیں۔

الفرض بقائے حیات انبیاء ضروری ہے یہی وجہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی ازواج کو نکاح ثانی کی اجازت نہیں اور اسی وجہ سے انکے اموال میں میراث کا جاری ہونا مقرر نہیں ہوا اور نیز اس حکم میں عظمت انبیاء بھی منظور ہے اور لفظ ترک گو ایک حدیث میں منسوب الی الانبیاء بھی ہے مگر دلائل حیات کے قریب سے وہ مشاکلہ و مجازا ہے۔

عورت کیلئے ایک سے زیادہ خاوند کر نیے ممانعت کی وجہ

(۱) عورت اولاد کے حق میں ایسی ہے جیسے زمین پیداوار کے حق میں مگر پیداوار کو تو بوجہ تشابہ اجزاء برابر بانٹ سکتے ہیں اسلئے اسکی شرکت میں کچھ حرج نہیں مگر ایک عورت اگر چند مردوں میں مشترک ہو تو بوجہ استحقاق نکاح اول تو ہر دم ہر کسی کو استحقاق قضاے حاجت اس صورت میں اول تو اسی وجہ سے اندیشہ نسا و وعناوہ ہے شاید ایک ہی وقت بسکو ضرورت ہو دوسرے بعد نکاح اگر بوجہ استحقاق مذکور سب اس سے اپنا مطلب نکالتے ہیں۔ تو در صورت تولد فرزند واحد تو فرزند کو پارہ پارہ نہیں کر سکتے جو ہر طرح تقسیم کر کے اپنے پارہ کو ہر کوئی لیجائے اور متعدد فرزند ہوں تو بوجہ اختلاف ذکوریت و انوشت و تفاوت شکل و صورت و تباہین خلق و سیرت و فرق قوت و ہمت موازنہ ممکن نہیں جو ایک کو ایک بیکراپنے دلکو سمجھالیں پھر بوجہ تساوی محبت ہمہ اولاد یہ دوسری وقت رہی کہ ایک کے وصال سے اتنا سرور نہ ہو گا جتنا اوروں کے فراق سے بچ اٹھانا پڑیگا پھر اسوجہ سے خدا جانے کیا فتنہ برپا ہو غرض ہر طرز اس انتظام میں خرابی نظام عالم تھی ہاں اگر ایک مرد ہو اور متعدد عورتیں ہوں تو جیسے ایک کسان متعدد دہیوں اور زمینوں میں تخم ریزی کر سکتا ہے ایسے ہی ایک مرد بھی متعدد عورتوں سے بچہ جنموا سکتا ہے اور پھر اسکے ساتھ اور کوئی خرابی نہیں عورتوں کے رنج سے چند دن مساد کا اندیشہ نہیں قتل و قتال کو کچھ خوف نہیں۔

(۲) عورت موافق قواعد اسلام محکوم اور مرد حاکم ہوتا ہے اور کیوں نہ ہو وہ مالک ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ اسکو مالک کہا کرتے ہیں اور کیونکر نہ کہیں باندیاں تو ملوک ہوتی ہیں یہاں بھی بریل مہرائی خریدی ہوتی ہیں وہاں اگر اعتاق تو یہاں طلاق یعنی جیسے باندی غلام باختیار خود قید غلامی سے رہا نہیں ہو سکتے ہاں مالک کو اختیار ہے وہ چاہے تو آزاد کر دے۔ ایسے ہی عورت باختیار خود قید خاوند سے رہا نہیں ہو سکتی البتہ خاوند کو اختیار ہے چاہے تو طلاق دیدے جیسے باندی غلام کا نان و نفقہ مالک کے ذمہ ہوتا ہے ایسے ہی عورت کا نان و نفقہ خاوند کے ذمہ ہے جیسے مالک ایک اور غلام باندی کئی کئی ہوتے ہیں ایسے ہی خاوند ایک اور عورتیں کئی کئی ہوتی ہیں بالکل عورتیں موافق قواعد اہل اسلام ملوک اور محکوم اور خاوند مالک اور حاکم ہوتا ہے اور خاوند کی طرف سے بیع و ہبہ کا نہ ہو سکتا دلیل عدم الملک نہیں اگر یہ بات دلیل عدم الملک ہوا کرے تو خدا کا مالک ہونا بھی ثابت نہیں ہو سکتا بلکہ بیع و ہبہ سے ملک کا منتقل نہ ہونا بعد ثبوت ملک جسکا بیان ہو چکا اس طرح قوت ملک پر دلالت کرتا ہے جیسے خدا کے ملک کا منتقل نہ ہونا اسکے ملک کی قوت پر دلالت کرتا ہے اور اس وجہ سے شوہر کو دربارہ مالکیت خدا کی مشابہت تام ہے ہر چند خدا کے ملک کے سامنے شوہر کی ملک ہوائے تام ہے اور پھر اسکے ساتھ خدا کی ملک متنع الانفکاک اور شوہر کی ملک بوجہ ثبوت طلاق ممکن الزوال مگر پھر بھی جسقدر خدا کی ملک سے شوہر کی ملک مشابہ ہے اسقدر اور کسی ملک مشابہ نہیں الحاصل شوہر کی ملک میں کچھ کلام نہیں بلکہ سبکی ملک و روٹی ملک سے قوی ہے وہ حاکم ہے اور عورت محکوم اور ظاہر ہے کہ محکوموں کا تعدد اور انکی کثرت موجب عزت ہے وہ بادشاہ زیادہ معزز سمجھا جاتا ہے جسکی رعیت زیادہ ہو و حکام کی کثرت موجب ذلت ہے اور طریقہ تو حکام کی کثرت کا نہیں ہاں یہ صورت ہوتی ہے کہ نیچے سے اوپر تک جتنے حکام ہوں ان سب کا یا اکثر کا یا بعض کا محکوم ہو عوام رعیت کو دیکھتے وہ سب کے محکوم ہوتے ہیں اور کسی کے حاکم نہیں ہوتے ان سے بڑھ کر کوئی ذلیل نہیں اور حکام ماتحت حکام بالا دست کے تو محکوم ہوتے ہیں اور رعیت کے حاکم و رعیت سے معزز اور حکام بالا دست سے ذلیل ہوتے ہیں اس طرح دور تک چلے چلو بادشاہ سب کا حاکم ہوتا ہے اور کسی کا محکوم نہیں ہوتا اس سے بڑھ کر کوئی معزز ہی نہیں ہوتا اس صورت میں

مگر کسی عورت کے متعدد خاوند ہوں تو یہ ایسی صورت ہوگی جیسے فرض کرو ایک شخص تورعیت ہو اور اسکے بادشاہ اور حاکم کثیر سب جانتے ہیں کہ یوں نہیں ہوا کرتا اور مرد کے لئے بہت سی عورتیں ہونا کوئی عیب کی بات نہیں کیونکہ مرد مخدوم ہے اور عورت خادم ایک مخدوم کے لئے بہت خادم ہو سکتے ہیں مگر ایک خادم بہت سے مخدوموں کے لئے نہیں ہو سکتا۔

(۳) عورت کے اندر خدا تعالیٰ نے فطرۃ ایک شرم و حیا کا وصف ایسا پیدا کیا ہے کہ وہ غیر مردوں کے سامنے آستے جھپکتی ہے عورت جب مرد سے کوئی بات کرنے لگتی ہے تو شرم کے مارے بار بار اپنی آنکھیں جھپکاتی ہے اس سے ظاہر ہے کہ فاحشہ عورتوں کے سوائے جسکی فطری قوت حیا بالکل ضائع اور معدوم ہو جاتی ہے باقی سب عورتیں اپنی نیچرل حالت میں مردوں سے حیا اور حجاب کرتی ہیں مادہ حیا جو خدا تعالیٰ نے انکی فطرت میں پیدا کر رکھا ہے ثابت کرتا ہے کہ وہ ایک ہی خاوند کے لئے ہیں کیونکہ کئی مردوں سے تعلق رکھنے میں یہ حیا رہ نہیں سکتی جیسا ہزار ہی عورتوں میں مشاہدہ ہے۔

(۴) تجربہ اور مشاہدہ شاہد ہے کہ ایک مرد عند الضرورة کئی جو رد کرے تو بھی سب کے ساتھ نباہ سکتا ہے مگر ایک عورت دو خاوند کی بی بی ہو کر کبھی نباہ نہیں سکتی اس سے ظاہر ہے کہ ایک مرد کے لئے کئی جو روین ہو سکتی ہیں مگر ایک عورت کے لئے کئی خاوند نہیں ہو سکتے۔

(۵) دنیا میں عورتوں کی تعداد مردوں سے اکثر زیادہ رہتی ہے اور یہ امر صریح دلیل ہے اس بات کی کہ ایک مرد کے لئے کئی جو ردیں ہو سکتی ہیں مگر اسکے برعکس قدرت کی مرضی نہیں۔

(۶) مرد کو پروردگار نے عورت کی نسبت قوی اور زبردست پیدا کیا ہے اور عورت کو نازک اور ضعیف الاعضاء لہذا اس سے ظاہر ہے کہ قوی کئی زیر دستوں کو اپنے ماتحت رکھ سکتا ہے نہ برعکس۔

(۷) قدرتی تعلق کی طرف غور کریں تو ایک عورت کے گرسو خاوند بھی ہوں تاہم ایک محل میں وہ ایک دو بچہ سے زیادہ جن نہیں سکتی مگر ایک مرد کے چاہے جس قدر جو روین ہوں وہ سب تو والد کو پورا کر سکتے گا واسطہ ہو سکتی ہیں۔

بہشت میں مردوں کیلئے زیادہ عورتیں ملنے کا راز اور عورتوں

کے لئے ایک سے زیادہ خاوند نہ ہونے کی وجہ

۱) انعام میں راحت کے سامان اور عزا و اکرام کے اسباب تو دیئے جاتے ہیں۔
پر بیخ و کلفت کے سامان اور تحقیر و توہین کے اسباب انعام میں نہیں دیئے جاتے یہ چیزیں سزا
کے لئے ہوتی ہیں بہشت میں جو کچھ ہوگا بطور انعام و جزا ہوگا اگر وہاں ایک مرد کو متعدد عورتیں
ملیں تو اعزاز و اکرام بھی ہے اور راحت و آرام بھی ہے اور ایک عورت کو متعدد خاوند ملیں۔
تو راحت و آرام تو کچھ زیادہ نہ ہوگا خاص کر اس صورت میں جبکہ مرد کی قوت سب عورتوں کی
خوابش کے برابر بڑبائی جا رہے جیسے اہل اسلام کی روایات اسپر شاہد ہیں پر بجائے عزا و
اکرام الٹی تحقیر و تذلیل و توہین ہوگی۔

۸۸ اگر ایک عورت کے لئے کئی خاوند قرار دیئے جاتے تو یوں کہو کہ حاکم متعدد ہو گئے۔ اور
حاکم متعدد ہوئے تو جسے حاکم زیادہ ہو گئے اتنی ہی محکوم میں ذلت زیادہ ہوگی سو یہ تحقیر اور
تذلیل اور توہین و ذلت کے حق میں اگر جائز ہوتی تو دنیا میں کسی مذہب میں شاید اسکی اجازت ہوتی
بہشت میں جو جائے عزت و آرام ہے یہ صوٹ تحقیر برگز ممکن الوقوع نہیں ہاں اگر ایک
خاوند سے رفع ضرورت منصور ہوتی یا لذت میں کمی رہتی تو اسوقت شاید یہ لاچار ہی یہ امر نہ کہے
تجویز کیا جاتا اگر روایات صحیحہ اہل اسلام اسپر شاہد ہیں کہ ایک مرد کو بہشت میں اتنی قوت ہوگی کہ
علی الاطلاق میں تیس عورتوں کے پاس جاسکے اور جی طرح رب العالمین نے دنیا کے اندر
مرد و عورت کی حالت و فطرت میں اختلاف کیا ہے یعنی مرد حاکم ہے اور عورت محکوم۔ مرد
مخدوم ہے اور عورت خادم مرد کا پاس و بر ہے اور عورت کا زیرہی طرح جنت میں بھی ان کی
حالتوں میں اختلاف ہوگا۔

عورت کے لئے کیوں ایک ہی خاوند ٹھیرایا گیا اسکی ایک اور وجہ
خدا تعالیٰ نے مرد و عورت و نبوت و خلافت و بادشاہی و امارت میں عورتوں پر

نفیست دی ہے مرد و نکو عورتوں پر حاکم بنایا تاکہ وہ عورتوں کے مصالح و بہبودی میں کوشاں رہیں اور انکے امور معاش کے لئے چلتے پھرتے رہیں اور خطرناک مقامات میں وارو ہوں اور جنگوں اور بیابانوں کو سٹے کریں اور اپنی جانوں کو عورات کے لئے محنت و مشقت میں ڈالیں۔ پس خدا تعالیٰ نے مردوں کی قدر دانی کی ہے اور انکو وہ اختیارات دیئے ہیں جو عورتوں کو نہیں دیئے اور مرد و نکو وہ طاقتیں دی ہیں جو عورتوں کو نہیں دیں جب تم مردوں کی محنت و مشقت میں غور کرو گے جو کہ عورتوں کے مصالح و بہتری میں ساعی رہتے ہیں تو تم پر صاف عیاں ہو جائیگا کہ عورات کی محنت مردوں کی نسبت بہت کم ہے اور مردوں کا حصہ محنت و مشقت و تحمل میں زیادہ تر ہے اور یہ امر خدا تعالیٰ کے کمال حکمت اور اسکی رحمت پر مبنی ہے پس جبکہ مرد پر اس قدر بوجھ ڈالے گئے ہیں تو اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ ہمیں ان بوجھوں کی برداشت کی طاقت بھی زیادہ رکھی گئی ہے اور وہ کئی عورتوں کو بھی رکھ سکتا ہے اور جبکہ عورت پر اس قدر بوجھ نہیں ڈالے گئے تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ ان بوجھوں کے برداشت کی طاقت نہیں رکھتی۔ اسلئے خدا تعالیٰ نے عورت کی فطرت و سرشت کے مطابق ہر ایک عورت کے لئے ایک ہی خاوند تجویز فرمایا۔

کتاب الرق

بسم الله الرحمن الرحيم

اسلامی غلامی کی فلاسفی اور اسلام سے پہلے غلامی کی حالت

الحمد لله الذي خلق الناس نو عين الاولاد انى والى ليشمل بعضهم بعضا سحر يا والى الصدوق
والاسلام عن رسول محمد المصطفى واحمد المجتبي الذي جعل اعدل الناس ليكون لهم
اسوة حسنة وشقيدا وعلية له واصحابه صراطى الحق وحياة الاسلام - انا بعد واضح هو
کہ جن لوگوں نے غلامی کے خلاف لکھا ہے انہوں نے اسکی استقدر تصبیح کی ہے اور اسکو ستر بار
خوبیوں سے استقدر خالی اور مضرات سے استقدر پر تاب کر کے دکھانے کی کوشش کی ہے

کہ جو شخص ہنڈ سے دل سے اور جوش سے خالی ہو کر اس مضمون پر قلم اٹھاوے (جبکہ یہ مقصد ہو کہ ہر شے کی نہ تک پہنچے اور بدی پر اس وقت بھی لعنت بھیجنے کے لئے تیار ہو جبکہ وہ نیکی کا لباس پہن کر نیکے اور نیکی کی اس وقت بھی تعریف کرنے کے لئے آمادہ ہو جبکہ تمام دنیا اس نیکی کو بڑا سمجھ رہی ہو) اس شخص کا فرض ہو گا کہ ابتدا ہی میں اس غلط فہمی کو دور کرے کہ غلامی کا رواج سراسر لغو اور فضول تھا جس سے کوئی فائدہ نہ تھا بلکہ سراسر نقصان ہی نقصان تھا۔ اس لئے میں بھی اس غلط فہمی کو دور کرتا ہوں پس سنئے حق یہ ہے کہ انسانی سوسائٹی اپنی تدریجی ترقی میں ایسی حالتوں سے ہو گزری ہے کہ ان حالات کے ماتحت غلام بنانے میں نہ صرف دو حق ہی پر تھے بلکہ ضروری تھا کہ ایسے حالات میں غلامی کا رواج ہوتا دنیا میں بہت کم رواج اب تک ایسے چلے آتے ہیں کہ جن پر غور کرو تو وہ دل پر ایک دہشت سی پیدا کرتے ہیں مگر تاہم بہت سے اغراض ترقی کے لئے انکا جاری رہنا ضروری ہے جو وقت ایک قریب جرنیل بڑے بڑے جہازوں کو جن پر ہزار ہا انسان ملک کے چیدہ اور بہادر نوجوان موجود ہوتے ہیں ایک دم غرق کر کے سمندر کی تہ میں پہنچا دیتا ہے یا ایک بڑے شہر پر گولہ باری کر کے بشار بیگناہ عورتوں اور بچوں کو تباہ کر دیتا ہے تو کبھی اسکی آنکھ میں ایک آنسو بھی نہیں آتا مگر ہر حالت میں یہ کہنا جائز نہ ہو گا کہ وہ ایک سخت دل ظالم اور بیرحم انسان ہے۔ وہ لوگ جو اپنی رحم دلی کے سبب ایک انسان کے قتل کو برداشت نہیں کر سکتے اور اس کے واقعات کو سن کر کانپ اٹھتے ہیں وہی دوسرے موقعوں پر ہزار ہا انسانوں کو اپنے ہاتھ سے قتل کر کے یا اپنی آنکھوں کے سامنے قتل ہوتے دیکھ کر کبھی رزہ نہیں کھاتے بلکہ بسا اوقات خوش ہوتے ہیں جنگوں کا ہوتا انسانی سوسائٹی کی ضرورتیں سے رہا ہے اور اب تک یہی حال ہے۔

جون جون انسانی گزشتہ تاریخ کا مطالعہ کیا جاوے یہ معلوم ہو گا کہ لڑائیوں کی ابتدائی ترقی میں اسکی موجودہ حالت سے بڑھ کر ضروری رہی ہیں اور انہی جنگوں کے بوزم میں سے ہی غلامی بھی ہے بلکہ درحقیقت غلامی کا رواج انسانی ترقی میں ایک عظیم حصہ تھا کیونکہ اس رواج کے ساتھ وہ بہتر جاتی رہی جسکے رو سے کل کے کل اسیر جو کسی دوسری

قوم کے ساتھ جنگ میں ہاتھ لگے ہوں قتل کئے جاتے تھے چنانچہ ایک عیسائی مصنف لکھتا ہے
 مگر اس بات کو ابھی تک لوگوں نے اچھی طرح نہیں سمجھا کہ پچھلی تمدنی تدریجی ترقی میں جنگ
 ایک ضروری فرض کو ادا کر نیوالی تھی۔ اول اس لحاظ سے کہ جنگ کا اصل مقصد یہ تھا کہ متفرق
 قومیں ایک ہو جائیں اور اس لحاظ سے یہ ضروری تھا کہ مخالفین میں سے جو لوگ پکڑے
 جائیں وہ ایک ماتحتی کی حالت میں رکھے جائیں تاکہ دوبارہ اس قوم کو سر اٹھانے کی طاقت
 نہ ہو اور یوں جنگ کا اصلی مقصد حاصل ہو۔ دوم اس لحاظ سے کہ یہ مسلم امر ہے کہ ابتدا میں
 انسانی سوسائٹی میں محنت اور مشقت کے کاموں سے گریز کیا جاتا ہے اور عموماً آرام طلبی
 زیادہ ہوتی ہے پس جب ایک قوم کے لوگ اپنے مخالفوں کے درمیان آکر رہیں گے تو وہ
 سوائے مجبوری کے کبھی کام نہ کریں گے اسلئے ضروری ہوا کہ انکو غلام بنا کر اسے کام لیا جاوے
 اس دوسرے امر کے متعلق اس قدر کہدینا کافی ہے کہ دنیا کی کسی قوم میں بھی خود بخود اور
 خوشی سے محنت کو اختیار نہیں کیا گیا بلکہ ہر ایک ملک میں جسکا بہین علم ہے یہی نظر آتا ہے
 کہ زیر دستوں نے مجبور کر کے زیر دستوں کو کام پر لگایا ہے اور انہیں محنت شاقہ کے کام
 لئے ہیں اور آخر جب مدت تک یہ مجبوری چلی آتی تو پھر اس قوم کی عادت میں وہ امر داخل
 ہو گیا۔ امر اول کے لحاظ سے آزاد آدمی لازماً جنگ پیشہ تھے اور غلام محنت کا کام کر نیوالے
 لوگ تھے اور یہ دونوں گروہ ایک دوسرے کیلئے بطور معاون تھے اور ایک کا وجود دوسرے
 کے لئے سہارے اور آسائش کیلئے اور اسکے کام پر لگا رہنے کے لئے ضروری تھا اور یوں بغیر
 مقابلہ اور جھگڑے کے وہ دونوں ایک دوسرے کے معاون ہو کر انسانی سوسائٹی کی ترقی کے
 ذرائع بنے تھے۔

اسلام میں غلاموں سے سلوک

یہ ایک امر واقع ہے جسکی تصدیق روزمرہ واقعات سے ہو رہی ہے کہ مسلمانوں میں
 مالک اور مملوک کا تعلق مغرب میں آتا اور نوکر کے تعلق سے بدرجہا بہتر ہے جو لوگ صاحب
 یا صاحب ثروت ہیں وہ غریب لوگوں کو حقارت کی نظر سے دیکھتے ہیں مگر یہ تحقیر ان مغربی قوم

میں سب سے بڑی ہوئی ہے جنکو اس بات پر فخر ہے کہ ہم غلامی کے دواج سے آزاد ہو چکے ہیں ہمیں شک نہیں کہ غلامی کے نام کو انھوں نے دور کر دیا ہے مگر اسکی حقیقت اب بھی نوکر اور آقا کے تعلقات میں ویسی ہی پائی جاتی ہے اور نام کی تبدیلی سے حقیقت میں کوئی تبدیلی واقع نہیں ہوئی ایک مہذب مغربی جب ایک غیر قوم کے آدمی کو لازم رکھتا ہے تو وہ اسے ایک وحشی سے بھی بدتر سمجھ کر سلوک کرتا ہے خصوصاً اس حالت میں جب لازم کا کام ادنیٰ درجہ کا ہو اور جہاں شک سختی اور سلوک کا سوال ہے کوئی شخص امتیاز نہیں کر سکتا کہ صاحب کا سلوک اپنے نوکر سے اچھا ہے یا قدیم زمانہ میں ایک رومی کا تعلق اپنے غلام سے اچھا تھا شاید ہی کوئی موسم گرامیسا گذرتا ہو گا جب یہ آواز ہمارے کانوں میں نہ پڑتی ہو کہ ایک غریب پنکھا قلی کو آقائے مار مار کر صرف اس لئے ہلاک کر دیا کہ اس بد قسمت کو تھک کر ذرا اونگھ آگئی تھی اس حالت میں میں نہیں سمجھتا کہ رومی مالک کو وہ کونسا اختیار اپنے غلام پر حاصل تھا جو اب ایک مہذب عیسائی کو اپنے نوکر پر حاصل نہیں یا کوئی بد سلوکی وہ کرتا تھا جو اب نہیں کی جاتی اور گالیاں دینا یا معمولی طور پر ماریتا تو کوئی بات ہی نہیں مہذب مغربی اقوام کو غلامی کے موقوف کرنے پر اس وقت تک فخر نہیں کرنا چاہیے جب تک کہ حقیقت غلامی یعنی نوکروں پر ظلم اور اسٹے ساتھ بد سلوکی سے وہ نجات حاصل نہ کریں اگر غلامی موقوف کرنے میں بڑی غرض یہ تھی کہ جو ظلم ایک ملک ملوک سے خدمت لینے میں کر سکتا ہے اونکو روکا جاوے اور ان لوگوں کو جو کہ غلام کہلاتے ہیں انکی ذلیل حالت سے نکال کر دوسرے انسانوں کی طرح ان کو سمجھا جاوے تو میں دعوے سے کہہ سکتا ہوں کہ یورپ میں سے ابھی تک غلامی کا رواج دور نہیں ہوا اور ابھی تک وہ مقصد حاصل نہیں کیا جو اسلام سے اس تیرہ سو سال پہلے حاصل کر چکا ہے کیا یہ بیچ نہیں ہے کہ یورپین ویسی ملازموں کو جنہے وہ خدمت کا کام لیتے ہیں وحشیوں سے اچھا نہیں سمجھتے۔ پھر اتنی بات سے کیا فرق ہو جائیگا کہ وہ انکا نام غلام نہیں بلکہ غلام کہتے ہیں اور خادم کے سچے تعلقات کو سمجھنے میں یورپ ابھی اسلام سے بدحوہ رہا ہے یا انکو نہ جانے کے بہت پیچھے ہے جو ذلت قدیم قوم میں غلام کے نام سے لگی ہوئی تھی اب اس آت بھی غریب اور کم حیثیت آدمیوں کو پائی ہی اسلام نے اسکو غلامی کے

خویش را در مضحکہ انداختم
تا کہ امشب جملہ اسیران
مال رفت و آبرو و کار خام
ساہا اور اور و خلعت میبرد
از برائے آنکہ در روزے چنین
راستے تان این بود فرہنگ نجوم
من شمارا بر درم آتش زنم
من شمارا ہیزم آتش کنم
سجدہ کردند و بگفتند لے خدیو
ساہسا دفع بلا ہا کردہ ایم
قوت شد از ما و حملش شد پذیر

مالہا بادشمنان درخشم
و در مانند از ملاقات زمان
این بود یاری و افعال کرام
مملکتہا را مسلم میخورد
فہم گرد آید و بادشدم معین
طلب خواہ ایند و مکارید و شوم
بینی و گوش و لبان تان برکنم
عیش رفتہ بر شمعانا خوش کنم
گر یکے کرت ز ما چہ بید و یو
و ہم حیران زانچہ ما ہا کردہ ایم
نظہ اش جست است رحم اندوزید

لیک استغفار این روز ولاد	مانگہد اریم اسے شاہ قباد
روز میلادش رصد بند تم ما	تا نگر و دفوت و بھد این قضا
گر ندریم این نگہ مارا بکیش	اسے غلام اسے تو افکار و ش
تا بہ نہ مہ می شمر داور روز	تا نہ پر دست حکم خصم دوز
بر قضا ہر کوشب خون آورد	سرنگون آید ز خون خود خورد
چون مکان بر لامکان حملہ برد	خون خود در یزد بلا مارا خورد
چون زمین با سمان خشمی کند	شورہ گرد و سرزمین بزد
نقش با نقاشش نیچہ سے زند	بستان وریش خود برمی کند

۸۲

رات بھر تو پریشان رہا اور کسی مصلحت سے رات کو تفتیش نہ کر سکا جب صبح ہوئی تو کہا اے
عمران جاؤ اور ان آوازوں اور شوروں کا سبب معلوم کرو۔ عمران میدان میں گئے اور جا کر کہا
کہ یہ کیا شور تھا۔ دشت و سنہ سے اسے سنایا۔ اور مجھے تحقیق کیجئے۔ جیسا ہے ہر منجم شگے سر تھا
پتھر پٹے بوسے تھے اور اہل ماتم کی طرح سر پر خاک ڈال رکھی تھی اور فریاد کرنے اور
عز شہر کرنے سے اہل ماتم کی طرح آوازیں بیٹھ گئی تھیں۔ دائرہاں اور بال بچے ہوتے
تھے۔ ناخون سے منہ بچا ہوا تھا۔ سر پر خاک پڑی ہوئی تھی۔ نکہون میں خون کے آنسو

پہرے ہوئے تھے جب اونکی یہ حالت تفصیلی طور پر دیکھی تو کہا کہ خیر تو ہے یہ پریشانی کسی ہی
 اور تم نے یہ حالت کیوں بنائی ہے یہ منجوس سال تو بڑی شانیاں دکھلا رہا ہے خدا خیر کرے
 یہ سنکر سب نے معذرت کی اور کہا کہ ہم تقدیر کے پنجہ میں پھنس گئے ہم نے سب کچھ کیا
 لیکن سلطنت مکر ہو گئی اور بادشاہ کا دشمن پیدا ہو گیا اور غالب آ گیا اور ہماری آنکھوں میں
 دھول ڈال کر اس بچہ کا ستارہ آسمان کی پیشانی پر نمودار ہو گیا چونکہ وہ ستارہ آسمان پر
 طلوع ہو گیا ہوا ہے ہم اپنی آنکھوں سے دور کر ستارہ دآنسو برسائے ہیں عمران دلیں
 تو خوش تھے مگر بناوٹ سے سر پر دو ہتر مارے اور کہا ہائے سلطنت کی مفارقت عمران
 نے اپنی صورت غصہ اور خفگی کی بنائی اور جیسے دیوانے بے ہوش و حواس ہوتے ہیں اس طرح
 آگے بڑھے اور اپنے گوانچان بنا کر اونکی طرف چلے اور اس مجمع کو بہت کچھ سخت و سخت
 کہا وہ اپنے کو غصہ ور و مغوم بنا کر انٹی چال چل رہے تھے یعنی اونکو فریب دے رہے تھے
 تاکہ کوئی تاثر نہ جاسکے کہ یہی حضرت میں جنگی بدولت یہ آفت آئی ہے اور اونے کہہ رہے
 ہے کہ تم نے میرے بادشاہ کو بڑا دکھایا کبھتو یا جیو تم اس وقت بھی خیانت اور طمع سے باز
 نہ رہے تم نے بادشاہ کو میدان میں لا کر اونکی توہین کی کیونکہ جب یہ معلوم ہو گا کہ بادشاہ
 جس غرض سے میدان میں گئے تھے وہ غرض پوری نہ ہوئی تو بادشاہ کی تدبیر اور اسکے
 اقتدار پر کتنا بڑا حرف آئے گا تم نے اس وقت سینہ ٹھوک کر کہا تھا کہ ہم بادشاہ کو فکر سے
 نجات دینگے اب کیا ہوئی تمہاری تدبیر روپیہ بھی مفت میں بر باد ہوا اور کام بھی کچا رہا
 غرض اونکو خوب ڈانٹا اور جوجی میں آیا کہا اسکے بعد بادشاہ کے پاس آئے اور بادشاہ
 سے پورا واقعہ بیان کیا جب بادشاہ نے یہ واقعہ سنا تو اسے رنج کے چہرہ سیاہ ہو گیا
 اور اس بے ایمان نے غیظ میں آکر منجمن وغیرہ کے حاضر کرنے کا حکم دیا جب وہ حاضر
 ہوئے تو کہا کہ او بے ایمانوں میں تم کو سولی پر لٹکا دینا تھا تھیں کہنے سے میں نے اپنا
 مضحکہ کیا دشمنوں کو مال و دولت دی حتیٰ کہ اسرا تیلی آج رات کو اپنی عورتوں کے الگ
 رہے پھر یہ واقعہ کیوں ہوا میرا مال بھی بر باد ہوا آبرو میں بھی بٹھ آیا اور کام کا کام کیا
 رہا کیا دوستی اسی کے معنی میں اور پہلے انہوں کی یہی باتیں ہوتی ہیں برس گذر گئے

کہ تم مجھ سے تنخوا میں اور خلعتیں لے رہے ہو اور چھوٹی چھوٹی سلطنتوں کے برابر جا گریں
 مسلم کھارہے ہو یہ سب اسی لئے تو کہ تم اڑے وقت میں اپنے خیالات منتشر و کو جمع کر کے
 معاملہ پر غور کرو اور میری اعانت کرو یہ تمہاری رائے تھی یہ ہی تمہاری عقل تھی اور یہی تمہارا
 نجوم تھا تم کسی کام کے نہیں فقط کھانے والے اور مکار اور منحوس ہو میں تمہاری کھال اور ہڈی
 ڈالوں گا تم کو آگ لگا دوں گا تمہارے ناک کان ہونٹ سب کھڑوا دوں گا میں تم کو آگ میں جھونک
 دوں گا اور تمہارے سارے گزشتہ عیش کو کھد کر دوں گا تم کیا بھوسے ہوئے ہو۔ عتاب
 شاہی کو شکر سب سجدہ میں گر گئے اور کہا کہ جہاں پناہ اگر ایک مرتبہ ہم سے غلطی ہو گئی ہے۔
 اور شیطان ہم پر غالب آ گیا ہے تو حضور معاف فرما دیں آخر برسوں تک بلاؤں کو دفع بھی
 تو ہمیں نے کیا ہے اور وہ وہ کام کئے ہیں جو کسی کے وہم و گمان میں بھی نہیں آتے خیراتو
 بات ہاتھ سے نکل گئی اور محل قلا سہر ہو گیا۔ اور نطفہ نکل کر رحم میں پہونچ گیا لیکن پیدائش کے
 دن اسکی تلافی کا خیال رکھیں گے جب ولادت کا دن ہو گا اور سو وقت خوب رصد قائم کرینگے
 اور نہایت غور سے ستاروں کو دیکھیں گے تاکہ بات ہاتھ سے نہ نکل جائے اور تقدیر پر وہ خفا سے
 منصہ ظہور پر جلوہ گر نہ ہو جائے اگر ہم اسکا لحاظ نہ رکھیں تو ہم واقعی گردن زدنی ہیں حضور جو
 اس قدر دانا ہیں کہ دیگر افکار اور ہوش حضور کی رائے کے غلام ہیں ہم کو فوراً مار ڈالیں۔ خیر
 یہ واقعہ تو رفت گزشتہ ہوا لیکن اسکا خیال اسکی طبیعت میں سے نہ گیا۔ وہ نو مہینہ تک ایک ایک
 دن گنتا رہا کہ مبادا دشمن کو بنید ہنے والا میرا قضا نہ چل جاوے لیکن کیا اس سے قضا الہی
 ٹک سکتی تھی ہرگز نہیں جو شخص قضا الہی پر شہ خون مارنے کا ارادہ کرتا ہے اور کھوٹا ناچا ہوتا
 ہے وہ خود سر کے بل گرے گا اور اپنا خون پیتا ہے اور جب ناسوت لاپوت پر حملہ کرتا ہے تو خود
 اپنے ہی کو ہلاک کرتا ہے اور اپنے ہی لئے بلا میں مول لیتا ہے جب زمین آسمان کیساتھ
 مخالفت کرتی ہے تو خود ہی شور ہوتی اور موت سے ٹکراتی ہے جب مصنوع صانع سے بچہ
 کرتا ہے تو خود اپنی ہی ڈاڑھی اور مونچھیں اکھیرتا ہے غرض کہ جب مخلوق خلق کا مقابلہ کرتا
 ہے تو اپنا ہی نقصان کرتا ہے اور حکم الہی کی مزاحمت نہیں کر سکتا۔

شرح شبیری

روز شد گفتش کہ اے عمران برو واقف آن غلغل آن بانگ شو
یعنی دن ہو گیا تو اون سے (عمران سے) فرعون نے کہا کہ عمران جاؤ اور اس شور و غل سے
واقف ہو کہ کس وجہ سے یہ شور و غل ہو رہا تھا۔

رانہ عمران جانب میدان گفت این چه غلغل بود شاہنشہ خفت
یعنی عمران میدان کی طرف گئے اور بولے کہ یہ کیا غل تھا کہ بادشاہ کو نیند تک نہیں آتی۔

سر منجم سر بر بند جامہ چاک ہمچو اصحاب عزرا پاشیدہ خاک
یعنی ہر بخوی پہنے کپڑے ننگے سر اور ماتم والوں کی طرح سر پر خاک ڈالے ہوئے (تھا) ۸۵

ہمچو اصحاب عزرا آواز شان بد گرفتہ از فغان و ساز شان
یعنی ماتم والوں کی طرح اونکے اوس فعل (ماتم) اور فغان سے اونکی آواز بیٹھ گئی تھی۔

ریش و مو بر کندہ رو بریدگان خاک بر سر کردہ پر خون ویدگان
یعنی ڈاڑھی اور بال (سر کے) اکھاڑے ہوئے اور منہ کو نوچے ہوئے اور سر پر خاک ڈالے
اور آنکھیں پر خون غرضکہ مصیبت کے مائے بچار دنگی عجب حالت اور کیفیت ہو رہی تھی۔

گفت خیر ستاین چه آشوبست حال بدنشانی مید ہمنحوس سال
یعنی عمران بولے کہ یہ کیا آشفستہ حال ہے اور بُری نشانی منحوس سال کو دیتی ہو مطلب یہ

کہ او بھون نے کہا کہ یہ بڑی صورت، بنا لینا بھی سبب سال کی نجاست کا ہوتا ہے۔ لہذا تم کو چاہیے کہ ایسی صورت نہ بناؤ۔

غذر آور وند و گفتند اے امیر کرو مارا دست تقدیرش اسیر

یعنی سب نے غذر کیا اور سب نے کہا کہ اے امیر ہم کو اسکی تقدیر نے قید کر دیا تقدیرش کی شین کی ضمیر حق تعالیٰ کی طرف ہے اگر کہا جاوے کہ وہ تو خدا کے قائل بھی نہ تھے پھر یہ جواب او بھون نے کیوں دیا تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ الفاظ تو مولانا کے ہیں مولانا اونے روایت اپنی کر رہے ہیں اونکے الفاظ کچھ اور ہونگے غرض کہ بھون نے یہ کہا کہ ہم عاجز ہو گئے اور جو ہم نے انتظام کیا تھا اوہیں ناکامیاب رہے۔

این ہمہ کر ویم و دولت تیرہ شد دشمن شہ ہست گشت چہرہ شد

یعنی ہم نے یہ سب کچھ انتظام کیا مگر سلطنت زوال میں آگئی اور دشمن شاہ ہست ہو گیا اور غالب ہو گیا اور ہماری کچھ نہ چلی تھ ہے۔ نالا تقوتیر بہلا خدا کی پناہ بندے ہو کر خدا کا مقابلہ اللہم حفظنا آخرنا کام نہ ہوتے تو کیا ہوتا اور پوسے کہ۔

شب ستارہ آن پسر آرد عیان کوری ما بر جبین آسمان

یعنی اوس لڑکے کا ستارہ رات آسمان کی جبین پر ہاسے خلافت ظاہر ہو ہی گیا۔

زو ستارہ آن پیر برسا ستارہ بار شتیم از بکا

یعنی اوس پیر کا ستارہ آسمان پر طلوع ہو گیا اور ہم بکا کی وجہ سے ستارہ بار ہوئے یعنی اوہ ہر وہ ستارہ نکلا اور ہم نے آفسر برسا ناما شروع کئے انکو ستارہ سے تشبیہ دیدی جب کہ کہہ چکے عمران بوسلے کہ

با دل خوش شاو عمران وز نفاق دست بر سر می زد کاہ الفراق

یعنی عمران دل سے تو خوش تھے اور نفاق سے اونھوں نے سر پہ ہاتھ مارا کہ افسوس فراق (سلطنت) مطلب یہ کہ عمران کو تو معلوم تھا کہ یہ میرا ہی لڑکا ہوگا تو وہ خوش تھے کہ اشنا بڑا جلیل القدر بادشاہ میرے گھر میں ہوگا اسلئے کہ جو سلطنت فرعون کی کوتاہ بالا کرے وہ خود بھی تو بادشاہ ہونا چاہیے اسلئے دل میں تو خوش تھے کہ سلطنت میرے گھر میں آوے گی مگر ظاہر میں اونکے دکھانے کو سر پیٹ لیا اور بہت افسوس کیا۔

کر و عمران خویش پر خشم و ترش رفت چون دیوانگان سبقتل و ش

یعنی عمران نے اپنے کو پر خشم اور ترش بنا لیا اور دیوانہ کی طرح بے عقل و ہوش ہو کر روانہ ہو گئے

خویش تن را اجمعی کر و و بر اند گفتہائے بس خشن بر جمع خواند

یعنی اپنے کو نادان بنا لیا اور چل دیئے اور جماعت رنجومیوں کو بہت سخت سست کہا۔

خویش تن را ترش غمگین ساخت او نرد ہائے باز گو نہ باخت او

یعنی اونہوں نے اپنے کو ترش اور غمگین بنا لیا اور اٹلی نرد او نہوں نے کہلی مطلب یہ کہ انھوں نے اپنے کو بہ تکلف غصہ و دبنا یا اور رنجومیوں کو بہت برا بھلا کہا اور دلیں خوش تھے تو یہ اٹلی بات کر رہے تھے کہ تھے خوش اور بنے نا خوش اور رنجومیوں سے کہا کہ۔

گفت شان شاہ مرا بفرقتید از خیانت و ز طمع نش گفتید

یعنی اون سے کہا کہ تم نے میرے بادشاہ کو دھوکہ دیا اور خیانت اور طمع سے صبر نہ کر سکے۔

سوئے میدان شاہ را انگختید ابروئے شاہ مارا ریختید

یعنی ہمارے بادشاہ کو تم نے میدان کی طرف برا انگختہ کیا اور ہمارے بادشاہ کی آبروریزی کی۔ اسلئے کہ جو اسکو ستے وہ یہی کہے کہ کچھ کو تو نہ لیا سارا انتظام دہرا رہ گیا۔

دست بر سینہ نہا وید از ضمان - شاہ را با فایغ آریم از عمان

یعنی تم نے ضمانت سے سینہ پر ہاتھ رکھا تھا کہ ہم بادشاہ کو غموں سے فایغ کرینگے۔

عاقبت زربا تلف شد کار خام - شد بر فرعون و بر خواندش تمام

یعنی آخر تمام روپیہ فضول گیا اور کام کج ہوا اور کو یہ کہا اور خود بادشاہ کے پاس چلے گئے۔
اور وہ سب اس سے کہہ دیا روپیہ وہ ضائع ہوا جو اس انتظام میں خرچ ہوا اور بنی اسرائیل کو انعام میں دیا گیا تو اس سے نتیجہ کچھ نہ نکلا۔

چون شنید از غصہ رویش شد سیاہ - خواند ایشان راز خشم آن دین تباہ

یعنی جب فرعون نے سنا تو غصہ سے اس کا منہ سیاہ ہو گیا اور اون نجومیوں کو اس دین تباہ کرنے غصہ میں بلایا مطلب یہ کہ سخت عزم ہوا۔

۸۸

گفت ایشانرا کہ میں ی خائن - من بر آویم شمارا بے امان

یعنی اونہ بولا کہ ارے دغا بازو میں تمہیں رو کر پر اسے امان کے لٹکا دوں گا۔

خویش را در مضحکہ انداختیم - ما ہا با دشمنان درختیم

یعنی اپنے کو ہم نے مضحکہ میں ڈالا کہ میدان میں گئے اور اموال دشمنوں (بنی اسرائیل) کو ہم نے دے دئے۔

تا کہ امشب جملہ اسرائیلیان - دور ماندند از ملاقات زنان

یعنی یہاں تک کہ آجکی رات سارے بنی اسرائیل عورتوں سے ملنے سے دور ہے (مگر)
مالی رفت و آبرو و در کار خام - این بود یاری و افعال کرام

کتاب الاذکار والدعوات

الحديث يقول الله تعالى
 انا مع عبد ما ذكرني وتحركني
 شفعاة .. حينئذ ابي هريرة
 وكسا من حديث ابو الدرداء
 وقال صحيح الاسناد
 فيه فضل الذكر فيه فضلية
 الجهم بين ذكر القلب وذكر
 اللسان من الذكر اجد
 واما التفاضل فيما بينهما
 فيبحث مستقل وظاهر
 الرايات كون الذكر
 القلب المحض افضل
 من اللسان المحض

الحديث قال الله تعالى اذا ذكرني
عبدى في نسيته ذكرته في نفسه الحديث
متفق عليه من حديث ابي هريرة
وتما مه واذا ذكرني في ملا ذكرته
في ملا خير من ملاه واذا تقرب
مني شبرا تقربت منه ذراعاً واذا

حدیث اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں میں اپنے بندہ کے ساتھ
ہوں جب تک وہ میرا ذکر کرتا ہے اور میرے نام پر
اس کے ہونٹ ہلتے ہیں روایت کیا اس کو ابن ماجہ
اور ابن حبان نے ابو ہریرہ کی حدیث سے اور حاکم
نے ابوالدرداء کی حدیث سے۔ اور حاکم نے کہا کہ صحیح
الاسناوہ ہے **فتا** اس حدیث میں فضیلت ہے
ذکر کی اور نیز اس میں یہ بھی ہے کہ ذکر قلبی و ذکر لسانی
کو جمع کرنا (جیسا کہ مجملہ ذکر فی اور تحرکت اسپر دال
ہے) بمقابلہ خلل و ذکر قلبی اور خالی ذکر لسانی کے فضل
ہے یہ بات کماں دونوں (یعنی خالی و ذکر قلبی) اور
خالی ذکر لسانی میں کون فضل ہے سو یہ ایک مستقل
بحث ہے اور ظاہر روایات کو یہ ہے خالی ذکر قلبی
خالی ذکر لسانی سے فضل ہے۔

حدیث حق تعالیٰ نے فرمایا جب میرا بندہ میرے ذکر کرتا ہے اپنے جی میں میں اُس کا ذکر کرتا ہوں اپنے جی میں الحدیث روایت کیا اس کو بخاری و مسلم نے ابوہریرہ کی حدیث سے۔ اور پوری حدیث یہ ہے کہ جب وہ میرے ذکر کرتا ہے جماعت میں میں اس کا ذکر کرتا ہوں ایسی جماعت میں کہ اُس کی جماعت سے بہتر

وہمیں ان کی دشمنی و فتنہ کی انجھوم پیٹت، اللہ کی اعلیٰ تعلیمات پر ایمان رکھنے والوں کو اپنی غلطی سے ہماری طرف متوجہ نہ کرے۔

تقرب منی ذرا عا
 تقربت منه باعاً و اذا
 مشی الی ہرولت الیہ
 و مقابلة الذکر فی
 النفس بالذکر فی الملاہل
 علی ان المراد بہ الذی
 لا یطلم علیہ الملاء
 سوا کان بالقلب او
 باللسان فتخصیصہ
 بالاول مما لا دلیل
 علیہ وفیہ ایضاً
 عذر الصوفیۃ
 فی تمثیلہ تم للذات
 والصفات
 الالہیہ کما فی
 الحدیث من
 تمثیل القرب
 المعنوی
 بالخصی

الحدیث القبل ما حضره من حضر
 النار اور روضۃ من ریاض الجنة

ہوتی ہے (یعنی ملائکہ و ارواح طیبہ) اور جب وہ مجھے
 ایک بالشت نزدیک ہوتا ہے میں اُس سے ایک
 ہاتھ نزدیک ہوتا ہوں اور جب وہ مجھ سے ایک
 ہاتھ نزدیک ہوتا ہے تو میں اُس سے ایک بلع
 (یعنی دونوں ہاتھ کی کشادگی اور پھیلاؤ کی قسم)
 نزدیک ہوتا ہوں اور جب وہ میری طرف چل کر آتا
 ہے تو میں اُس کی طرف دوڑ کر آتا ہوں ف ذکر
 فی النفس کو ذکر فی الجماعۃ کے مقابلے میں لانا اس پر
 وال ہے کہ مراد ذکر فی النفس سے وہ ذکر ہے جس پر
 جماعت مطلع نہ ہو خواہ بالقلب ہو خواہ باللسان ہو
 پس ذکر فی النفس کی تفسیر صرف ذکر بالقلب کے ساتھ
 کرنا (جیسا بعض نے یہ تفسیر کر کے اس سے ذکر قلبی
 کی فضیلت علی الاطلاق ثابت کی ہے) بلا دلیل
 ہے اور نیز اس میں صوفیہ کرام کا عذر ہے اس باب
 میں کہ وہ ذات و صفات کی تمثیلات لایا کرتے
 ہیں جیسا اس حدیث میں تقربت و اتیت کے
 جملوں میں اقرب معنوی (الہی) کو قرب حسی کے
 ساتھ تمثیل دی ہے (باعاد و فدا عا و ہرولت کے
 قیود میں)۔

حدیث قبر یا ایک گرا حمارے دوزخ کے گراہوں
 میں سے یا ایک بلع ہے جنت کے باغوں میں سے

تفسیر الذکر فی النفس و عذر الصوفیۃ فی تمثیلہ عذر
 تفسیر ذکر فی النفس و عذر صوفیہ: تمثیلات و اثبات

ت من حدیث ابی سعید
 بتقدیم و تاخیر و قال غریب
 قلت فیہ عبید اللہ بن
 الولید الوصافی ضعیف
 الحدیث ارواح المومنین
 فی حواصل طيور خضر
 معلقة تحت العرش من
 حیث کعب بن مالک ان ارواح
 المومنین فی طيور خضر تعلق بشجر
 الجنة و یرون بلفظ انما نسمة
 المومنین طائر و رواه
 بلفظ ارواح الشهداء قال
 حسن صحیح و مجموع الحدیثین
 دلیل علی ان القبر المذکور
 فی النصوص هو عالم البرزخ
 لا هذه الحضرة الخاصة
 فان المومن فی القبر ثم هو
 معلق بالعرش و هو غیر الحضرة

الحديث حدیث ابی ہریرہ اقرب
 ما یکون العبد من ربه و هو ساجد
 فاکثر ما من الدعاء رواه

روایت کیا اس کو ترمذی نے ابو سعید کی حدیث سے
 کچھ تقدیم و تاخیر کے ساتھ اور ترمذی نے اس کو غریب
 کہا میں کہتا ہوں کہ اس (کی سند) میں عبید اللہ
 بن الولید وصافی میں جو ضعیف ہیں حدیث
 مومنین کی ارواح سبز پرندوں کے قابضوں میں عرش
 کے نیچے معلق رہتی ہیں روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے
 کعب بن مالک کی حدیث سے کہ مومنین کی ارواح
 سبز پرندوں میں جنت کے درختوں سے معلق رہتی
 ہیں اور سنائی نے اس لفظ سے روایت کیا ہے
 کہ مومن کا نسہ (یعنی جان گویا) ایک طائر ہے اور
 روایت کیا اس کو ترمذی نے اس لفظ سے کہ شہداء
 کی ارواح الخ اور کہا کہ سن ہے صحیح ہے و
 مجموعہ حدیثین اس پر دلیل ہے کہ لفظ قبر جو نصوص
 میں وارد ہے اس کی تفسیر عالم برزخ ہے نہ خاص
 گزرا۔ چنانچہ مومن قبر میں ہے پھر (اسی حالت میں)
 وہ عرش سے بھی معلق ہے۔ حالانکہ عرش عین جہنم
 نہیں اور اس تفسیر سے بہت سے اشکالات
 متعلقہ قبر رفع ہو جاویں گے۔

حدیث ابو ہریرہ کی حدیث کہ بندہ رب سے
 زیادہ جو اپنے رب سے قریب ہوتا ہے اس حالت
 میں جب وہ سجدہ میں ہو سوز اس میں اکثریت سے

فیه کون الدعاء ما للذکر
فان المطلوب فی السجود
بالکثرة هو التسبیح
الذی هو الذکر الدعاء
کما هو ظاهر الحدیث
فعلم ان التسبیح
سماء دعاء
فثبت ان اهل
التقویض هم
اهل الدعاء
الحدیث احیال
الے الله ۲ و مہا
وان قل متفق
علیه من حدیث
عائشة و
فیه النکیر
اللطیف علی
ترک الدوام

الحديث حديث ابی ہریرۃ من صام يوم
سبع وعشرين من رجب كتب الله له
صيام ستين شهرا وهو اليوم الذي هيظ

دعا کیا کرو روایت کیا اس کو مسلم نے اس
حدیث سے معلوم ہوا کہ دعا ذکر کو عام ہے کیونکہ سجدہ
میں جس کی کثرت مطلوب ہے وہ تسبیح ہے جو کہ ذکر
ہے اور دعا کثرت سے (سجدہ میں) مطلوب نہیں جیسا
کہ اس حدیث کا ظاہر ہے (اور یہ قواعد شرع سے
ظاہر ہے) پس (صاف) معلوم ہوا کہ تسبیح کو دعا فرما
دیا گیا اس سے ثابت ہوا کہ اہل تقویض (جو کہ دعا
نہیں کرتے وہ) بھی اہل دعا ہیں (کیونکہ اہل ذکر
توقیفاً ہیں پس ان پر ترک دعا کا یا حرام عن
برکات الدعاء کا شبہ غلط ہے)۔

حدیث سے زیادہ محبوب اللہ تعالیٰ کو
اعمال میں وہ ہے جس پر دوام اگرچہ قلیل ہی ہو
کیا اسکو بخاری و مسلم نے حدیث عائشہ سے اس
حدیث میں ایک لطیف نکتہ ہے ترک دوام پر۔
اس طرح سے کہ اسکی تحصیل کے لئے قلت عمل
کو گوارا فرمایا تو عدم دوام کے ساتھ عمل کثیر کو
بھی پسند نہیں کیا گیا تو ترک دوام ایسا ناپسند ہے
کہ اسکا تدارک کثرت عمل سے بھی نہیں ہو سکا
حدیث ابو ہریرہ کی حدیث جو شخص رجب کی
ستائیسویں کاروزہ رکھے اللہ تعالیٰ اس کے لئے
ساتھ مہینے کے روزوں کا ثواب لکھیں گے۔

حاشیہ حکایت (۲۶) قولہ ہاں بھائی بات تو بہت ٹھیک کہتے ہوا قول

یہ شب نکلیا جائے کہ غیر ٹھیک کو کیسے ٹھیک فرمادیا اور ٹھیک بات کیوں نہ بتلا دی بات یہ ہے کہ چونکہ ان حضرات کی نظر ہمیشہ کمالات موجودہ سے آگے کے کمالات پر ہوتی ہے، ورنہ اعتبار سے اپنے کمالات موجودہ کو کمال نہیں سمجھتے اس اعتبار سے نئی کمال کو ٹھیک فرمادیا باقی اصلی بات کا نہ بتلانا اسکی وجہ تاہل سے غیرت فی الدین سے کہنا قال شیرازی سے بامدعی گویند اسرار عشق وستی بد بگذار تا بمیرود در رخ خود پرستی (رشت)

(۲۷) خانصاحب نے فرمایا کہ حکیم عبدالسلام صاحب ملیح آبادی کو مولانا نانوتوی کی خدمت میں جانیکا بہت شوق تھا مجھ سے فرمایا کرتے تھے کہ جب تو حضرت مولانا کی خدمت میں جاوے مجھے اپنے ساتھ ضرور لے جانا۔ لیکن مجھ پر تنسیب کے دلیلیں ایک خیال جم گیا تھا اور وہ یہ کہ حکیم صاحب بہت خوش بیان اور گویا آدمی ہیں۔ واجد علی شاہ کے طبیب خاص بھی رہے ہیں اور حضرت مولانا کی خوش بیانی اور پُرگوئی رہتی بسط فی الکلام یا تو دغظ میں ہوتی ہے یا سبق پڑبانے میں اور معمولی گفتگو انکی نصیاتی ستہ اور یہ زمانہ مولانا کی علالت کا تھا اور سابق نہ ہوتے تھے اسلئے ایسا نہ ہو کہ مولانا سے ملنے کے بعد یہ انکو خاطر میں نہ لائیں اور ان سے بد اعتقاد ہو جائیں اور اختلاف خیال کے سبب میرے اور انکے ٹکٹ صحبت میں رخنہ واقع ہو بنا برین جب میں حضرت مولانا کی خدمت میں حاضر ہوا تو انکو ساتھ نہ لے گیا جب میں واپس آیا تو بہت ناخوش ہوئے۔ اتفاق سے میرا دوبارہ مولانا کی خدمت میں نہ ضرر ہونیکا ارادہ ہوا مگر اس مرتبہ بھی میں نے ان سے اطلاع نہیں کی لیکن حکیم صاحب کو کسی ذریعہ سے میرا ارادہ معلوم ہو گیا۔ اور وہ خود بخود ہاتھ میں بیگ لئے ہوئے میرے پاس آگئے اور کہا کہ میں بھی تیرے ساتھ پنونچ اب تو میں مجبور ہو گیا اور ہم تین آدمی میں اور حکیم صاحب، میر محمد رفیع صاحب خوجوی مولانا کی خدمت میں روانہ ہو گئے جسوقت ہم دیوبند پہنچے ہیں اسوقت آفتاب غروب ہو گیا تھا اور ہم نے مغرب کی نماز اوس مسجد میں پڑھی جہاں یکے کپڑے ہوتے ہیں۔ نماز پڑھ کر ہم تینوں پیدل حضرت مولانا کی خدمت میں روانہ ہو گئے۔ مولانا اوس زمانہ میں مولوی محمود حسن صاحب کے

مکان پر رہتے۔ جب مولوی محمد حسن صاحب کا مکان تقریباً پچاس قدم رہ گیا تو میں محمد خان کو حکیم صاحب کے ساتھ چھوڑ کر آگے بڑ گیا اور ان سے پہلے مولانا کے پاس پہنچ گیا۔ مولانا کا لباس اس وقت یہ تھا سر پر میلہ اور پٹا ہوا عمامہ تھا جس میں لیرے بڑے ہوئے تھے اور چونکہ سردی کا زمانہ تھا اسلئے ایک دھوڑ کی شبلی رنگی ہوئی مرزئی پہنے ہوئے تھے جس میں بند لگو ہوئے تھے اور چونکہ کرتا درتہ پہنتے ہی نہ تھے اور نہ انگر کہا تھا اور ایک رضائی اوڑھے تھے جو شبلی رنگی ہوئی تھی۔ اور جس میں مومی کی گوٹ لگی ہوئی تھی جو پٹی ہوئی تھی اور کہیں تھی اور کہیں بالکل اڑی ہوئی تھی میں سلام کو کے مصافحہ کیا اور عرض کیا کہ حکیم عبدالسلام حضور کی زیارت کے لئے آرہے ہیں۔ تو مولانا یہ سمجھے کہ یہ مولوی عبدالسلام ہسوی ہیں جو شاہ احمد سعید صاحب کے خلیفہ ورثہ اور عبدالغنی صاحب کے حدیث میں شاگرد تھے میں نے عرض کیا کہ حضرت مولوی عبدالسلام ہسوی نہیں۔ بلکہ حکیم عبدالسلام طبع آبادی ہیں جو مفتی حسین احمد صاحب کے لڑکے ہیں مولانا مفتی صاحب سے واقف تھے اسلئے انہوں نے ان کو پہچان لیا۔ یہ گفتگو ہو چکی تھی اسلئے میں محمد خاں حکیم صاحب کو لئے ہوئے مولانا کی خدمت میں آپہونے۔ حیثیت یہ دونوں آئے ہیں اس وقت مجلس کا یہ رنگ تھا کہ دروازہ کے سامنے مولوی ذوالفقار علی صاحب بیٹھے ہوئے تھے اور ان کے برابر میں منظر نگار کے ایک عالم بیٹھے ہوئے تھے جن کا نام مجھے یاد نہیں اور مولانا ایک طرف گوچار پانی سے کمر لگائے بیٹھے ہوئے تھے اور اون کے برابر میں دیوبند کے ایک صاحب بیٹھے ہوئے تھے جو لباس بھی عمدہ پہنے ہوئے تھا اور ڈاڑھی بھی شاندار تھی اسی مجلس میں مولوی عبدالکریم پنجابی مولانا کے شاگرد بھی تھے جب حکیم عبدالسلام پہونے تو سب لوگ ان کی تنظیم کے لئے کھڑے ہو گئے۔ حکیم صاحب مولانا کے دھوکہ میں تھام شاندار لوگوں سے مصافحہ کرتے ہیں مگر مولانا کی طرف متوجہ نہیں ہوتے جب میں نے یہ حالت دیکھی تو میں نے بلایا کہ مولانا یہ ہیں وہ مولانا سے مصافحہ کر کے اس کے قریب ہی بیٹھ گئے اور نہایت سانی سے گفتگو شروع کر دی اور عشاء کی نماز کے بعد تک برابر گفتگو کرتے رہے کبھی لکھنؤ کے مناظروں کی کیفیت بیان کرتے کبھی مرزا حسن علی محدث کے حالات بیان کرتے کبھی اور کوئی قصہ بیان کرتے غرض کہ پورا جلسہ انہی کی گفتگو میں ختم ہو گیا اور مولانا کچھ نہیں بولے صرف انکی باتوں پر کبھی جی ہاں حضرت اور کبھی بجا ہے۔

فرما دیتے تھے جب جلسہ برخواست ہوا تو مولانا نے محمد خان اور حکیم صاحب کو چھتے کی مسجد میں حاجی محمد عابد صاحب کے حجرہ کے اوپر جو مکان تھا اس میں ٹھہرایا اور میں رات کو مولوی محمود حسن صاحب کے مکان پر سویا صبح کو چھتے کی مسجد میں مولوی محمد یعقوب صاحب سے ملاقات ہوئی ہم لوگ کچھ اونگے پاس بیٹھے کچھ حاجی محمد عابد صاحب کے پاس بیٹھے پھر مولانا کے یہاں جا بیٹھے اور کھانے کے وقت تک مولانا ہی کی خدمت میں بیٹھے رہے اس وقت بھی حکیم صاحب ہی باتیں کرتے رہے۔ تیسرے پہر کو حکیم صاحب مدرسہ کی سیر کو گئے اور تھوڑی تھوڑی دیر سب مدرسوں کے درس میں بیٹھے مگر مولوی محمد یعقوب صاحب کے درس میں سب زیادہ بیٹھے۔ جب میں نے یہ دیکھا کہ حکیم صاحب پر اتنا مولانا کی حالت منکشف نہیں ہوئی تو مجھے اسکا بہت صدمہ ہوا اور میں نے اسکی کوشش کی کہ کوئی علمی گفتگو ہو اور مولانا کچھ کہیں اس کیلئے میں نے مولوی محمود حسن صاحب سے بھی کہا کہ تم کوئی علمی بات مولانا سے دریافت کرو۔ اور مولوی عبد الکریم صاحب سے بھی مگر ہر ایک نے یہ ہی کہا کہ مولانا کی طبیعت اچھی نہیں ہے۔ اگر حکیم صاحب مولانا کے معتقد ہو جاوین تو کیا اور اگر غیر معتقد ہو جاوین تو کیا ہم تو مولانا کو تکلیف نہ دینے کے لئے تیار ہیں چاہے تم خود پوچھ لو۔ میں نے ان پر بہت زور دیا مگر کسی نے نہ مانا حتیٰ کہ میری ان صاحبوں سے لڑائی اور تو ترقاق بھی ہو گئی مگر انھوں نے کسی طرح نہ مانا حکیم صاحب نے مدرسین کی حالت دیکھ کر محمد خاں سے کہا کہ مولوی محمد یعقوب صاحب حدیث ایسی پڑھاتے ہیں جیسے میرے والد پڑھاتے ہیں مگر مرزا حسن علی محدث کی سی نہیں پڑھاتے اور حضرت مولانا کی طرف اشارہ کرتے ہوئے یہ کہا کہ پیرانہ می پرند میدان می پرانند جب یہ بات مجھے معلوم ہوئی تو مجھے بہت ملال ہوا اور میں نے مولوی محمود حسن صاحب کو بھی بڑا ہنسا کہا اور مولوی عبد الکریم سے تو لباؤ کی ہو گئی (دوستی کے اور احکام ہیں اور مقتدا اثیت کے اور احکام) اور میں نے کہا کہ میں نہ کہتا تھا کہ مولانا سے کوئی علمی بات پوچھ لو مگر تم نے میرا کہنا نہ مانا دیکھو حکیم عبد السلام ایسا کہتے ہیں اونھوں نے سپر بھی یہ ہی کہا کہ ہم تو مولانا کو تکلیف نہ دینے کے لئے تیار ہیں عبد السلام معتقد ہوں یا غیر معتقد خدا کی شان کہ اسی روز حکیم مفتاح الدین صاحب سہارنپوری کے صاحبزادے حکیم مشتاق احمد صاحب مولانا کی خدمت میں آ پوچھے اور مولانا سے عرض کیا کہ ایک پادری

اگر قرآن پر یہ اعتراض کیا کہ قرآن میں توریت و انجیل کی نسبت نفرت ہو نیکا دعویٰ کیا گیا ہے اور قرآن ہی میں اسکا بھی اقرار ہے کہ خدا کے کلام کو کوئی بدل نہیں سکتا یہ قرآن کا صریح تعارض و تناقض بیان ہے یہ سنکر مولانا کو جوش ہوا اور تقریر جواب شروع فرمادی اور دن کے آٹھ بجے سے کھانے کے وقت تک تقریر فرمائی اور حکیم مشتاق احمد صاحب کھانے کے بعد چلے گئے۔ پھر کے بعد حکیم عبدالسلام نے پھر یہی مضمون چھیڑ دیا اور مولانا نے ظہر سے عصر تک یہی مضمون بیان فرمایا پھر عصر کے بعد سے مغرب تک یہی مضمون بیان فرمایا اور مغرب سے شام تک یہی مضمون بیان فرمایا اور عشاء کے بعد پھر یہی مضمون شروع کر دیا اور حکیم عبدالسلام نہایت شوق سے اس مضمون کو سنتے اور بجا ہے حضور بجا ہے حضور کہتے رہے جب میں نے یہ دیکھا کہ رات بہت گزر گئی تو میں نے اشارہ سے حکیم عبدالسلام سے کہا کہ اب اٹھ چلو مگر وہ نہیں اٹھے تھوڑی دیر کے بعد میں نے پھر کہا پھر بھی نہ اٹھے جب بارہ بج گئے تب میں نے زور سے کہا کہ حکیم صاحب اب اٹھئے بہت دیر ہو گئی اور اب مولانا کو آرام کرنے دیجئے۔ تب حکیم عبدالسلام اٹھے اور تقریر ختم ہوئی مولانا کو کھانسی کا مرض تھا مگر آج ایسا اتفاق ہوا کہ اٹھائے تقریر میں ایک مرتبہ بھی کھانسی نہ اٹھی اور تقریر کی برجستگی میں ذرا بھی خلل نہیں آیا اب تو حکیم صاحب مولانا کے نہایت معقد ہو گئے اور وہاں سے ٹھنڈی سانسیں بھرتے ہوئے اٹھے مجھے انکی حالت تو معلوم ہو گئی مگر میں نے ان سے کچھ نہیں کہا صبح کے وقت حکیم عبدالسلام اور ہم سب روانہ ہوئے۔ حکیم صاحب کو پہونچانے کے لئے مولوی محمود حسن حافظ احمد مولوی عبدالکریم اور دوسرے اشخاص اسٹیشن تک آئے اسٹیشن پر پہونچکر میں نے حکیم عبدالسلام کے دونوں ہاتھ پکڑ لئے اور میں نے کہا کہ پرسون جو کچھ آپ نے محمد خان سے فرمایا تھا وہ میں سن چکا ہوں اب فرمائیے کہ آپ نے مولانا کو کیسا پایا اس پر حکیم صاحب نے فرمایا اسکا جواب ایک قصہ پر موقوف ہے پہلے وہ قصہ سن لو وہ قصہ یہ ہے کہ باوجود نقشبندی مجذبی ہوئے اور باوجود شاہ عبدالعزیز صاحب اور شاہ غلام علی صاحب سے مستفید ہونے کے میرے والد کے اندر مشقت بہت غالب تھی حالانکہ وہ کسی حشری سے مستفید نہ ہوئے تھے اور اس بنا پر انکی یہ کیفیت تھی۔ کہ جس جگہ یہ سنئے تھے۔

ایک تبلیغی خط

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حَامِدًا وَمُصَلِّيًا۔ ابا بعد۔ صاحبو!۔ یہ خط جو آپ کے ملاحظہ سے گزر رہا ہے۔ وہ خط درجہ تقریباً ایک ماہ کا عرصہ مواصلاتی کفایت اللہ صدر جمیعت العلماء کو اس غرض سے لکھا گیا تھا کہ وہ اپنی تباہ کن غلطیوں پر تائب ہو کر اپنی اس روش کو چھوڑ دیں۔ جو انہوں نے مغربی اثر سے اختیار کر رکھی ہے۔ اور اسی کے ضمن میں اہل دین کے طرز عمل پر بھی تنقید کی گئی تھی جو انہوں نے اپنے اسلاف کے خدائے اقدس سے اختیار کر رکھا ہے۔ لیکن چوں کہ وہ خط نہ گاندھی کی صدائے مان کو اپریش وغیرہ تھی جس پر جیسا بیکیا کرتے ہیں۔ نہ گورنمنٹ کا کوئی حکم تھا جس پر باوجود ترک موالات کے بھی وہ سمعنا واطعن کہتے۔ نہ کسی ذہنی وجاہت و ثروت دنیا دار کی خمی تھی جس کو وہ سرائیکوں پر رکھتے۔ بلکہ وہ ایک گمنام شخص کی جانب سے حق کی آواز تھی جس کو انہوں نے اس کان مٹا اور اس کان اور دیا۔ پس اب تم اس کو منہ کی آگاہی کے لئے شائع کرتے ہیں تاکہ وہ اسے غور سے پڑھیں۔ اور سمجھیں کہ آپ سے وہ لیڈر جو آپ کی منہ ان مقصود تک پہنچنے کے مددگار ہیں۔ آپ کو اصل مقصد سے کٹھن دور پہنچنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ ب آپ کو اختیار ہے کہ آپ اس سے نصیحت حاصل کریں یا نہ کریں۔

حبیب احمد عفی عنہ

خط

بنام مولوی کفایت اللہ صاحب جمعیت العلماء

۱۔ بکرم شہید جناب مولوی کفایت اللہ صاحب السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ اس وقت میں اپنے چند خیالات آپ کی خدمت میں پیش کرتا ہوں۔ امید ہے کہ آپ خالی الذہن ہو کر میری معروضات پر توجہ فرمائیں گے اور اگر کوئی امر ناگوار ملے گا تو امید ہے کہ میرے غرض پر نظر فرما کر اس کو نظر انداز فرمائیں گے۔

سب سے پہلے میں آپ کی توجہ کو اس طرف منحرف کرنا چاہتا ہوں کہ مسلمانوں کا اصل مقصود خود ان کا ماسلام کی پابندی اور ان کو بلاغیہ و تبدیلی و مسروں تک پہنچانا ہے۔ ریاست اور سلطنت اور امارت اور خلافت اگر مطلوب ہو تو وہ اسی مقصد کی تکمیل کے لئے۔ ورنہ فی حدوۃ یہ امور مطلوب نہیں۔ یہ ایک ایسی حقیقت ہے جس کا کوئی مسلمان انکار نہیں کر سکتا۔ جب واقعہ یہ ہے۔ تو بحیثیت ایک مسلمان۔ بلکہ عالم بلکہ مدبر جمعیت اللہ ہونے کی خود آپ کا دین آپ کی جماعت کا فرض یہ ہونا چاہیے کہ آپ فی سیاسی جدوجہد میں اسلام کو اور اس کے احکام کو مقدم سمجھیں اور حصولِ یقین و امارت و خلافت کو موخر۔ اور مقصود بالآخر یہ ہو کہ اس لئے ایسی باتوں سے احتراز فرمادیں۔ جن کا مقاصد اسلامیہ کے لئے مضر ہونا یقیناً ہے۔ اور سیاسی حیثیت سے مفید ہونا ہو جو ہم بلکہ ہر قوم کے لئے بھی بڑھ کر ہو۔ آپ لوگوں نے خلافت کی جدوجہد میں جو کام کئے ہیں۔ ان سے خود دین الہی کو جس قدر ضرر حاصل ہوا ہے زمانہ میں سنچ رہا تھا۔ جو اس جدوجہد کا نشانہ تھا۔ اور جس قدر ضرر ان تحریکات کے ٹھنڈے ہونے کے بعد پہنچا۔ وہ لوگ جتنی اچھے سے دیکھ چکے ہیں۔ اگر آپ کو اس کا احساس بھی ہو تو نہایت مبارک ہے۔ اور اگر احساس نہ ہو۔ تو ناامیدانہ یہ راجحون۔ سیاسی حیثیت سے ان کا مفید ہونا۔ سو بھی آپ کو معلوم ہے کہ ان سے کوئی سیاسی نفع نہیں پہنچا۔ بلکہ سراسر ضرر پہنچا۔ ان واقعات کا تقاضا یہ تھا۔ کہ آپ حضرات غلبہ ہونے۔ واپسی ذمہ داریوں کو محسوس کر کے ان نقصانات کی تلافی کی طرف توجہ ہوتے۔ جو آپ لوگوں کے ہاتھوں اسلام اور مسلمانوں کو پہنچ چکے ہیں۔ اور یہ سب سب میں یکجہتیت انہوں کے ساتھ کہا جاتا ہے۔ کہ ہم میں اس کے بالکل خلاف دیکھ رہے ہیں۔ کیونکہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ یہ سب سب فتنہ ساز ہیں۔ وہ اسلام کے لئے نہایت خطرناک ہونے کے باوجود سیاست کے لئے بھی مفید نہیں ہوتی۔ چنانچہ جس گل آپ کی جماعت کے اخبار جمعیت میں ایک مضمون دیکھا جس کو دیکھ کر میری حیرت اور استعجاب کی کوئی حد نہ رہی۔ خیال ہوا کہ مثلاً وہ جماعت جو اپنا مجموعہ احد رکھتی ہے اور جو مسلمانوں کی دینی و دنیوی لیڈری کا اپنے کو حق دار اور ان کی فلاح و بہبود کا ذمہ سمجھتی ہے آج اس کے منہ سے وہ باتیں نکلتی ہیں جو اب تک بچوں کا شعار تھی جاتی تھیں اور جن کو مٹا دینا بانی نے کبھی انکو نہ کر بھی نہیں دیکھا۔ ورنہ ان کا حقانہ کلماتوں پر توجہ کرنے کے لئے کبھی اپنے دینی کو تلف نہ کرے۔

اب میں اس اجمال کی قدر سے تفصیل کرتا ہوں۔ توجہ سے اور انصاف کو پیش نظر رکھ کر ملاحظہ فرمائیے۔ ایک وقت وہ تھا جس وقت ہندوستان میں شرک و بدعت کی حکومت تھی۔ اور عوام و خواص سب پر یہ بلا چھائی ہوئی تھی۔ خاں خاں انراگون سے واقف تھے تو خوف فتنہ وغیرہ ان کو برا اپنے اظہار خیالات سے مانع تھا۔ ایسی فتنہ کے زمانہ میں اللہ تعالیٰ نے پورے دین کی حمایت کے لئے مولوی اسماعیل صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ کو کبڑا کیا۔ اور انہوں نے ایسے نازک وقت میں شہادتِ نبوت کا حق ادا کیا۔ اور شرک و بدعت کی برائیاں علی الاطلاق بیان کرتی شروع کیں اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ تقلیدِ آبار پٹنہ واسطے اور غالی افراد۔ عالم و جاہل ان کی مخالفت اور ضرر رسائی پر آمادہ ہو گئے۔ اور جن کو حق تھا تو فتنہ دی انہوں نے ان کی سچی باتوں کو قبول کر کے صحابہ کے اتباع کا نمونہ دکھلایا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ پہلے جو مسلمانوں میں شرک و بدعت پر اتفاق تھا وہ مٹ گیا اور مسلمانوں میں ایک میانزاع و اختلاف پیدا ہو گیا۔ اور مولوی اسماعیل صاحب شہید نے اس نزاع و اختلاف اور فتنہ کو اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ اور اپنی جان پر صیدا۔ اور کبھی اس کی طرف التفات بھی نہیں کیا۔ کہ میرے فعل سے مسلمانوں میں جھگڑے اور فساد پیدا ہو گئے۔ مجھے چاہئے کہ میں ان باتوں کو چھوڑ دوں جنہوں کو مسلمانوں میں جگ لگاتی ہے۔ بلکہ وہ برابر شرک و بدعت اور قہار کے معبود ان باتوں کی برائیاں بیان کر کے مرنے تک اس آگ پر تیل چھڑکتے رہے اس جگہ یہ بات بھی نظر انداز نہ ہونی چاہئے۔ کہ مولوی اسماعیل صاحب شہید کو سکھوں کا بھی کرنا تھا۔ اور اس لئے ان کو اس وقت سے زیادہ اتحاد و کلمہ سلام کی ضرورت تھی۔ مگر اس پر بھی انہوں نے اس اتحاد کی کوشش نہیں کی۔ بلکہ خود اپنے سے اور اپنی جماعت سے جو خدمت دین ہو سکی۔ اسی پر اکتفا کی جب وہ اس جہاں فانی سے تشریف لے گئے تو ان کے جانشینوں نے بھی وہی کیا جو مولوی اسماعیل صاحب شہید نے کیا تھا۔ یہاں تک کہ آخر میں نوبت مولوی رشید احمد صاحب و مولوی محمد قاسم صاحب و مولوی محمد یعقوب صاحب و دیگر اکابر و یونہی تک پہنچی۔ یہ حضرات بھی اپنے بزرگوں کے نقش قدم پر چلے۔ اور وہ آگ جو مولوی اسماعیل صاحب کے فعل جائز سے بھڑکی تھی۔ اس پر ان کی تقلید چھوڑ کر پانی نہیں ڈالا۔ بلکہ اس کو بڑھوت پہنچاتے رہے۔ اس زمانہ میں رشید احمد خاں کا دور دورہ ہوا۔ اور ان کے خیالوں کی ایک جماعت اس کے گرد جمع ہو گئی۔ اور اس نے بی راگ الاپنے شروع کئے۔ کہ علما نے خواہ مخواہ کے جھگڑوں میں پڑ کر۔ اسلام اور مسلمانوں کو تباہ کر دیا۔ مسلمانوں کی جمعیت کا شیرازہ درجہ بدرجہ کر دیا۔ انھیں کمزور کر دیا وغیرہ وغیرہ۔ اور یہ آوازیں ان بزرگوں کے کانوں میں بھی برا پہنچتی رہی۔ مگر ان خد کے بندوں کو جیش تک نہ ہوئی۔ اور وہ برابر اپنے کام میں لگے رہے۔ اب ان حضرات سے دنیا فاکس ہوئی۔ اور ان کے اخلاف ان کے جانشین ہوئے۔ ان لوگوں میں زمانہ کی سہمی ہوا کے مقابلہ کی طاقت نہ تھی۔ اس لئے ان لوگوں نے اس سہمی ہول سے متاثر ہونا شروع کیا۔ اور رفتہ رفتہ یہاں تک نوبت پہنچی کہ اب وہ حضرات جو پچھلوں کے مقابلہ اور ان کے مقابلہ میں رہ کر نکلتے رہے تھے وہی ان کے دست و بازو ہو گئے۔ اور جو وہ کرنا چاہتے تھے وہ کرنے لگے۔ اور جو وہ کہا کرتے تھے۔

وہ یہ کہنے لگے۔ آپ جمعیتہ العلماء کے خیالات ان کی معاشرت۔ اور ان کے منصوبوں کو نیچروں کی انہی باتوں سے مقابلہ کر کے دیکھئے۔ اور بتادیئے کہ ان میں کہاں تک متوازن ہے؟ میرے نزدیک یہ فردی (individual) و کوٹ (collective) وغیرہ کا اختلاف، اختلاف کے اور کوئی اختلاف نہیں۔ اور جو اصول نیچریت ہیں۔ مثلاً دنیا کو دین پر ترجیح دینا۔ انفرافس دنیاوی کے حصول کے لئے مذہب کو چھوڑ دینا۔ قومیت و ترقی کے گیت گانا جب وطن کے عقیدہ پر خدا و رسول پر ایمان سے بڑھ کر ایمان لانا وغیرہ۔ وہی اصول اس وقت جمعیت علماء کے ہیں۔ جیسا کہ اس جماعت کے احوال و افعال اس مدعا پر ثابت و عدل ہیں۔ میں عجوبی حیثیت سے ان کے احوال و افعال پر اس وقت تبصرہ کرنا چاہتا۔ ورنہ اس مختصر عرض میں اس کی گنجائش ہے۔ بلکہ مجھے صرف اس وقت جمعیتہ العلماء کے اس مضمون پر مختصر کلام کرنا ہے جو مذہبی عقیدہ کے پرچہ میں ”وحدت کلمہ اسلام کی ایک مبارک کوشش“ علی دیوبند و برہنہ کا آگیا۔

یہ بات بھی قابل غور ہے کہ جو مذہب کو چھوڑ دینا

اس مضمون کی سیم اللہ یہ ہے۔ علماء کے باہمی اختلافات اور خصوصاً وہ جو فکر و رائے کے اختلاف سے برہنہ نزع و فنی صحت کی صورت اختیار کر جائیں۔ امت کے لئے ایک لعنت آگہی کی حیثیت رکھتے ہیں انہی ان لحاظ میں غور کیجئے۔ اور بتلائے کہ پہلے نیچروں کی ان اختلافات کے باب میں کیا رائے تھی۔ اور کیا ان کے ن سے کچھ بڑھے ہوئے تھے؟ میں سمجھتا ہوں کہ شاید یہ عنوان آج تک کسی نیچریت نے بھی نصیب نہ کیا ہوگا گو مقصد متحد ہو۔ اس عبارت میں اہل حق و اہل باطل دونوں کو ملزم گردانا گیا ہے۔ جس کا حاصل اور اس کے عنوان سے یہ ہوا۔ کہ مولوی اسماعیل صاحب غنبد اور ان کے مخالف علماء نے جو امت میں تفرقہ اور نزاع پیدا کیا۔ وہ امت کے لئے موجب لعنت آگہی تھا۔ کس قدر اسوس کا مقام ہے کہ یہ حضرات اپنے دراشت انبیاء کا حق ادا کرتے۔ در اسلام کو صحیح اصول پر عمل یہ ادا کرتے ہیں۔ مگر حج جمعیت علماء اس کو اس خدمت کا یہ صدمہ دیتی ہے۔ کہ ان کے فعل کو امت کے موجب لعنت آگہی بتا دیتی ہے۔ لہذا فکریئے کیا جمعیت علماء کا یہی دینی فرض ہے۔ در کیا وہ اپنے اخبار میں ایسے مضامین کی اشاعت کر کے مسلمانوں کو نیچریت کی تبلیغ نہیں کرتی۔ اور کیا وہ مسلمانوں کے لئے لہذا حق اور حفاظت دین کا دروازہ نہیں کرتی۔ کیا جب یہ خیال مسلمانوں کے قلوب میں جا نہیں ہو جائے گا کہ علماء کا اختلاف امت کے لئے موجب لعنت آگہی ہے تو وہ کسی سنت کی حمایت اور کسی بدعت کی تخریب پر آمادہ ہو سکتے ہیں؟ اب غور فرمائے کہ جمعیتہ العلماء کا یہ سوال مسلمانوں کے لئے کس قدر خطرناک ہے۔ اب میں دوسرے پہلو پر گفتگو کرتا ہوں۔ کیا جمعیتہ العلماء ان لوگوں کو جو مسلمانوں کے زعم میں اس کے مقاصد میں مفرح ہیں۔ اچھی نظر سے دیکھتی ہے۔ اور ان کے ساتھ باوراء تعلقات رکھتی ہے؟ یہ تو آپ غور فرمائیں گے۔ کہ نہیں۔ تو کیا آپ کا یہ اختلاف امت کے لئے موجب لعنت آگہی نہیں ہے۔ یا اصول و مضمون دینی اختلافات سے متعلق ہو۔ اور سیاسی اختلافات جو حصوں سلطنت و ترقی میں خارج ہیں اس سے متعلق ہیں۔

اس کے بعد لکھا ہے۔ کہ رسول میں نے عد کو پناہ دلائی قرار دیکر انہیں امت کی نگہبانی نہ نہائی سپرد فرمائی تھی۔ انہیں جو یہ بیشک صحیح ہے۔ کہ عد اہل حق میں وراثت کا حق دار کرنے کے لئے بلا خوف و ہراس حاکم حاکمیت حق پر کمر بستہ ہو جاتے ہیں۔ اور مسلمانوں کو غلط راہ سے بچانے کی کوشش کرتے ہیں۔ اگر وہ ایسا نہ کریں اور سیاسی و دنیوی مصلح کو پیش نظر رکھ کر مسلمانوں کو غلط راہ پر چلنے دیں تو وہ حق وراثت و نگہبانی اور نہائی اور کرنے والے نہ ہوں گے۔ بلکہ سراسر اس خائن و غدار ہوں گے۔ اب اگر ان کے اس غرض منشی کی اور کرنے میں کوئی مداخلت ہو۔ اور اس طرح اختلاف و نزاع پیدا ہو جائے تو اس کے ذمہ وار خود وہ مداخلت کرنے والے ہوں گے۔ نہ کہ حامیان حق۔ چنانچہ یہ ایک ایسا اصول ہے جس کو تمام دنیا کے عوام و خواص تسلیم کرتے ہیں۔ اور یہ حقوق و فرائض کی حفاظت میں اس سے کام لیتے ہیں۔ لیکن کس قدر اس کا نظام ہو کہ دینی اختلافات کے فیصلہ میں اس اصول کو بالکل فراموش کر دیا جاتا ہے۔ اور جو عد اپنے بادشاہ کے حکم کی تعمیل میں کوئی جائز فعل کرتے ہیں۔ جو وہاں پرستوں کی شرارت سے موجب افتراق بن جاتا ہے۔ ان پر جمعیت علماء کو اجلاس سے فرد جرم لگائی جاتی ہے۔ اور ان کے فعل کو امت کے لئے موجب لعنت الہی بتلایا جاتا ہے اور ان پر اپنی فرائض کو بھول جانے۔ ایک دین کے کئی دین بنانے۔ تفریق امت۔ رسول کی امانت میں بے تکلف خیانت کرنے کے الزامات عائد کئے جاتے ہیں۔ کیوں کہ محض اس لئے کہ وہ اسلام کا مقصد محض دنیاوی عزت و دنیاوی جاہ و ملک ترقی۔ تمدن و غیرہ کو سمجھ گئے ہیں۔ اور احکام الہی مراسم شرعیہ ان کی نظر میں صحیح ہیں۔ اگر کوئی غیر مسلم حکومت مسلمانوں کے کسی خطہ پر قبضہ کرنے کا حیاں بھی کرے۔ تو پوری قوت سے اس کے مقابلہ پر آمادہ ہو جائیں اور دینی و دنیوی خطر سے سب ان کی نظر سے غائب ہو جائیں لیکن اگر کوئی مدعی اسلام اسلام کے ہزاروں احکام کو پامال کر دے۔ بلکہ توحید کی عبادت کو بھی تزلزل کر دے تو اس کی مزاحمت کو فتنہ و فساد تفریق بین المسلمین و غیرہ جبریم کا رتھاب قرار دیا جاوے۔ آپ خیال فرمائیں کہ کیا یہی حاکمیت اسلام اور اعلائے کلمۃ اللہ اور غراردین ہے۔ معاذ اللہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ ایسے حاکمان اسلام سے اسلام برہان حال کہ رہا ہے۔

مرا از چنگ گرگاں در بودی

جو دیدم عاقبت خود گرگ بودی

اس کے بعد اس مضمون میں ان آیات کی تلمذات فرمائی گئی ہے جن میں تفرق و اختلاف کی ممانعت فرمائی گئی ہے۔ لیکن یہی نفس کلمۃ حق اریذ یا باطل کا مقصد ہے۔ کیوں کہ ان کا یہ مطلب نہیں ہو سکتا۔ کہ تمام احکام اسلامیہ کی اشاعت و حمایت چھوڑ دو۔ شرک و بدعت و غیرہ کو پھیلنے دو۔ اور مسلمانوں کو ان افعال پر گزر نہ روکو۔ کہ وہ اس سے بد دینوں میں پہچان ہو گا۔ اور مخالفت و منازعت پیدا ہو جائے گی۔ بلکہ یہ مطلب ہے کہ تم حق سے انحراف کر کے اہل حق کے ساتھ نزاعی صورت نہ پیدا کرو۔ مجھے افسوس ہے کہ مضمون نگار صاحب نے سارے مضمون میں

ان ہی احکام کو قابل عمل سمجھا۔ اور وہ بھی ان کو غلط معنی پر مہول کر کے۔ اور انہوں نے اس آیت کو نظر انداز کر دیا۔ فَاِنَّ
طَائِفَتًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ فَتَقَاتُلُوْا اَنۡفُسَهُمْ فَاَ صَحۡبُوۡا اَنۡفُسَهُمْ فَاَنۡفَاتَ بَعَثَ اِۤیۡحٰدُهُمۡ عَلٰی الْاٰخَرٰی فَقَاتِلُوۡا اِلَیَّۤیۡنِیْ
حَتّٰی تَعْلَمَ اَنَّکُمۡ اَللّٰہُ۔ اس آیت میں صاف حکم ہے کہ جب مسلمانوں کی دو جماعتوں میں جنگ ہو۔ تو باقی مسلمانوں
کا فرض ہے۔ کہ جو ناحق پر ہو اس کو سمجھ کر صلح کرادیں۔ اور اگر اس پر بھی وہ صلح پر آمادہ نہ ہو۔ تو جس کی زیادتی ہو اس سے
جنگ کر کے فدائی فیصلہ کی طرف لاؤ۔ دیکھئے حق تعالیٰ مسلمانوں کو خانہ جنگی کا حکم کر رہے ہیں۔ اور جو مسلمان
جھگڑے سے الگ ہیں۔ ان کو حکم دیتے ہیں۔ کہ تم بھی لڑائی میں کود پڑو۔ پس جب دنیاوی جھگڑوں میں بھی حق تعالیٰ کا حکم
پڑے۔ کہ جس کی زیادتی ہو۔ اس کو سمجھ کر صلح کر لیا اس سے لڑ کر راہ راست پر لاؤ۔ اور خانہ جنگی کی پروا نہیں کرنے۔ اور نہ
اس فریق کو جو تیرم گزرتے ہیں تو دینی نزاع میں حاسیان حق کیوں مجرم ہوں گے۔ اس کے بعد کہا ہے۔ کسی نے
خوب کہا ہے فساد العالم فساد العالم۔ غم یکن اس اپنے سلمہ اصول پر نظر کر کے خیال کرنا چاہئے کہ جب ایک
عالم کا فساد موجب فساد العالم ہو۔ تو جب جمیعۃ العلل فاسد ہو۔ تو اس وقت فساد العالم کس قدر ہوگا۔ اس کے بعد کہا
ہو۔ وہ بہت ہی منحوس تھا جب علی کی مقدس جماعت اس فساد جنائی سے متاثر ہو گئی۔ اور انہوں نے ارشاد ہدایت
دینی کا ہر ترک کام چھوڑ کر۔ آپس کی نزاعوں میں اپنی قوت برباد کرنی شروع کر دی انہم۔ مگر میں نہایت افسوس کیونکہ کتنا ہون
کہ مضمون نگار صاحب نے اس مضمون میں بھی سخت غلطی کہا ہے۔ یہ کہ علی کے نزاعات کا منشا ہی ارشاد ہدایت ہوا ہے
کہ ان کی جھگڑوں کو مسلمانوں نے صراطِ مستقیم کو چھوڑ دیا تھا۔ علی نے ان کو رہا کرنے کی لئے کوشش کی۔ ہوا پرستوں نے
جھگڑا شروع کر دیا۔ پس اس نزاع کا منشا علی کی فرض شناسی ہوا ہے۔ نہ کہ اس سے غفلت۔ اور جو بڑے بڑے متابع اس پر
مقبول ہوئے۔ اس کے ذمہ دار خود ہوا پرست ہیں نہ کہ اہل حق اور اس کا مقتضایہ ہے کہ حکم فَعَالُوا اَللّٰہِ فَبَقِیَ حَتّٰی
فَقِیَ اَللّٰہُ ان ہوا پرستوں کو چھوڑ کر کے اہل حق کیساتھ اتحاد پیدا کرنا چاہئے۔ نہ کہ اہل حق کو اپنی صحیح روش چھوڑ کر
اہل موہنی کیب تہ شیعہ و شکر ہونا۔ لیکن ہم اس جگہ سے مدبر غلط دیکھ رہے ہیں۔ کہ اہل دیوبند اپنی صحیح روش کو چھوڑ کر اہل بدعت
کیساتھ اتحاد کرنا چاہتے ہیں۔ اولیٰک باقاعدہ صحیح و مرتب کرنا چاہتے ہیں۔ اس مصالحت پر تقفیس تنقیہ تو اس وقت
ہو سکتی ہو۔ جبکہ صحیح و مرتب ہو کر اس کی شرط قلم بند ہو جائیں۔ لیکن اس وقت ہم میں یہ جاتی تنقید کرتے ہیں۔ جو کہ
حب ذیل ہو۔ مولوی حبیب الرحمن صاحب کے خط سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ وہ دران کے جنیال اہل دیوبند میں پرتا وہ
ہیں۔ کہ وہ اہل شرک و بدعت کی خدمت کی خدمت کے لئے اپنے بزرگوں کی ان عبارتوں کو نکال دیں گے۔ جن پر ان کو
اعتراف ہو۔ اور وہ اس پر یقین ظاہر کرتے ہیں کہ اس سے ان بزرگوں کی اداح خوش ہوں گی۔ لیکن سوال اس جگہ یہ ہے کہ
کیا مولوی حبیب الرحمن صاحب اور ان کے پیروں کے اصحاب میں یہ بھی ہے۔ کہ وہ ان بزرگوں سے بھی اس منہار
میں سے یہ خط کر میں جن کی عبارتوں پر اعتراف کیا جاتا ہے۔ جبکہ انہوں نے تنقید نہیں کر سکتے۔ تو اس سے صرف مولوی حبیب الرحمن

صاحب وغیرہ اپنی ادبیت سے انکرام کفر و فحش کر کے مسلمانوں کی جماعت میں داخل ہو سکتے ہیں۔ مگر وہ مولوی اسماعیل صاحب
شہید وغیرہم کو اس تدبیر سے اس جماعت میں داخل نہیں کر سکتے۔ اور جب وہ داخل نہ ہو سکے۔ تو اب وہ حالتیں ہیں
یا تو مولوی حبیب الرحمن صاحب وغیرہ اپنے نئے بھائیوں کیساتھ ملکر ان بزرگوں کی تکفیر کریں۔ یا حسب سابق انکو مسلمان
سمجھیں۔ پہلی صورت تو نہایت بعید ہے۔ گویا سیاسی مصالح۔ یا وحدت کلمہ اسلام پر نظر کرتے ہوئے چنداں بعید بھی نہیں۔ اور
دوسری صورت میں وہ بریلی کے اس اصول موضوعہ کی رو سے کہ جو ان بزرگوں کو کافر نہ کہے۔ وہ کافر ہے۔ یہ لوگ وجود
ان ترمیمات کے بھی کافر ہی رہیں گے۔ اور پہلی صورت پھر خود کراٹے گی۔ کہ ہم کافروں سے صلح نہیں کر سکتے۔ اور صلح نامکن
ہو جائیگی۔ پس نتیجہ کچھ نہ ہوا۔ دوسری بحث اس جگہ یہ ہے۔ کہ جن نتائج کی بنا پر مولوی حبیب الرحمن صاحب وغیرہ
ان ترمیمات کو منظور کرتے ہیں۔ کیا وہ نتائج ان بزرگوں کے سامنے نہ تھے۔ جن کی وہ عبارتیں ہیں؟ کیا ان کو خبر نہ تھی۔
کہ ان عبارتوں پر مسلمانوں میں اختلاف عظیم اور بہت بڑا فتنہ پیدا ہو گیا ہے؟۔ ضرور تھی۔ اور کیا وہ ان آیات سے غافل
تھے۔ جن میں تفرق و اختلاف کی ممانعت ہے؟۔ ہرگز نہیں۔ تو پھر جبکہ انہوں نے باوجود ان باتوں کے علم کے بھی ان عبارتوں
پر قلم نہیں بھرا۔ اور اس طرح مصاحبت کی کوشش نہیں کی۔ بلکہ مدت العمر ان پر جمے رہے۔ اور یہی سمجھتے رہے۔ کہ ان
شرور و فتن کے ذمہ دار ہم نہیں ہیں۔ بلکہ وہ ہوا پرست ہیں۔ جو حق کو قبول کر نیسے اور افاض کرتے ہیں۔ تو اب مولوی حبیب
صاحب وغیرہ کو کس دلیل سے یہ اطمینان ہوتا ہے۔ کہ ان بزرگوں کی ارجح اس ترمیم سے خوش ہونگی۔ اور کہیں گی کہ
شاہد ہمارے فرزند۔ جو کام ہم سے نہ ہو سکا۔ وہ تم نے کیا۔ استغفر اللہ۔ الغرض یہ سب خیالات و ادہام باطلہ
ہیں جس کا منشا محض حب جاہ۔ و مقبولیت عامہ ہے۔ ورنہ ان باتوں کو دین سے کچھ بھی تعلق نہیں۔ اب میں اس
مصاحبت کے نتیجہ پر آپ کو متنبہ کرتا چاہتا ہوں۔ اس مصاحبت کا ایک نتیجہ تو یہ ہو گا۔ کہ جن لوگوں کو شرک و بدعت سے
نفرت ہے۔ ان کے قلوب سے نفرت اٹھ جائیگی۔ اور وہ پھر شرک و بدعت میں گرفتار ہو جائیں گے۔ اور مولوی اسماعیل
صاحب شہید اور دوسرے بزرگوں کی تمام کوششوں پر یک لخت پانی پھر جائیگا۔ اور پھر اسی شرک و بدعت کا ڈنکا
بجھنے لگے گا۔ اور دوسرا نتیجہ یہ ہو گا کہ اس مصاحبت سے اہل حق کی زبانوں پر قفل لگ جائیں گے۔ اور وہ شرک
و بدعت کے خلاف ایک لفظ نہ سے نہ نکال سکیں گے کیوں کہ انکو خوف ہو گا۔ کہ مبادا ہمارے نئے بھائی جن کو ہم نے
اس قدر کوشش کیساتھ متنبہ کیا ہے پھر ہم سے نہ روکھ جائیں۔ اور اسی طرح وہ حامیان سنت و احیان بدعت کے زمرہ
سے نکل کر احیان سنت و حامیان بدعت بن جائیں گے۔ بس اس کے بعد الفسوق بعد الایمان۔ یہ دونوں
نتیجے ہم ہندو مسلم اتحاد میں آنکھوں سے دیکھ چکے ہیں۔ یہ بڑے نتائج تو قریب قریب یقینی ہیں۔ رہا مفید نتیجہ۔ کہ اس اجتماعی
قوت سے مخالفین اسلام کے مقابلہ میں کام لیا جاوے۔ سو اس کا شاہدہ بھی ہم کو ہندو مسلم اتحاد سے ہو چکا ہے۔
پس جبکہ اتنی بڑی قوم کا اتفاق مفید نہ ہوا۔ تو بریلوی جماعت کا اتفاق کیا مفید ہو سکتا ہے۔ اس کے علاوہ خود

اسی کی کیا ضمانت ہو۔ کہ مصاحبت قائم رہے گی۔ پس یہ مصاحبت دین کیلئے سخت مضر۔ اور دنیا کے لئے محض غیر
 مفید ہو۔ اسلئے جماعت دیوبند اور جمعیت علماء کا اس کی طرف قدم بڑھانا کسی طرح مناسب نہیں۔ اب یہ سوال ہو سکتا
 ہے۔ کہ جب ہم تمام فرق اسلامیہ سے قطع تعلق کر لیں گے۔ تو ہم مخالفین اسلام کا مقابلہ کس طرح کریں گے تو اس کا جواب
 یہ ہے۔ کہ اول تو جب آپ میں طاقت نہیں۔ تو آپ سے مقابلہ کر نیکو کس نے کہا ہو اور وہ بھی نا جائز ذرائع اختیار کر کے
 اور اپنی ہاتھوں دین کو برباد کر کے۔ دوسرے صحابہ کی تعداد تو اتنی بھی نہ تھی جتنی خود دیوبند ہی گروہ کی تعداد ہے۔
 آخر انہوں نے تمام دنیا کے کفار کا مقابلہ کیونکر کیا تھا۔ ان کا مقابلہ صرف کمال ایمان اور مدد حق تعالیٰ پر مبنی تھا۔
 پس تم کمال ایمان پیدا کرو۔ اور حق تعالیٰ کی مدد کو اپنا ساتھ لو۔ انشاء اللہ تم کو کامیابی ہوگی۔ ان تفسر و التفسیر کم
 اسلام کی حفاظت کا ادا کر کے نصرت خداوندی کو چھوڑ کر جو کہ ایمان کامل اور استقامت علی الدین سے حامل ہو
 ہو۔ اعانت بریلویان و پیچریان و امثالہم پر اعتماد کرنا سراسر غلطی ہے۔ و ان یخذلکم فمن فی الذی ینصرکم من بعدہ
 پس جمعیت علماء کا فرض ہے۔ کہ وہ اپنے ارکان ایسے لوگوں کو بنائے جو صحیح العقیدہ و العمل ہوں۔ اور اخلاط النہ
 سے معجون مرکب تیار کر کے اس کا نام جمعیت العلماء رکھنا۔ دین الہی کو اپنے ہاتھوں برباد کرنا ہو اس کا یہ بھی
 فرض ہے۔ کہ مسلمانوں کو صحیح راستہ پر چلائے۔ انکو نیچر پائے اور لائبرسٹی کے خیالات کی تبلیغ کرنا۔ اور ان میں
 غلط جذبات پیدا کرنا ایک مذہبی جماعت کا کام نہیں ہو سکتا۔ اس کا یہ بھی فرض ہے کہ وہ اطاعت خدا اور رسول کو
 کو اپنا مقصود و اصلی بنادے اور سیاسی جدوجہد کو اس مقصود کے تابع اور اس کے ماتحت رکھے۔ سیاسی مقاصد کو مقصود
 اصلی بنا کر دین کو ان کی آڑ بنانا۔ سراسر خلاف ایمان ہے اگر اس طریق پر پورا پورا عمل ہو گیا۔ تو دین و دنیا دونوں
 کی فلاح یقین ہے۔ اور اگر پورا عمل نہ ہو سکا۔ تو دینی نفع تو یقینی ہے۔ اور اس کے خلاف تدابیر میں دین کا ضرر
 یقینی ہے اور دنیا کا نفع ہو مہم ہے بھی کم۔ اب میں اس گفتگو کو ختم کرتا ہوں۔ اور آخر میں غلط فہمی کے ازالہ کے لئے
 اتنا اور کہتا ہوں۔ کہ میری اس تحریر کا یہ مطلب نہیں ہے۔ کہ جمعیت العلماء مقتدا و عدا تخریب دین میں مسماعی ہو۔
 بلکہ میرا مطلب صرف اس قدر ہے۔ کہ واقعہ میں ان کی مسماعی کا نیچہ تخریب دین اور اس کا فتنہ مغربی اثر کی بنا پر
 دنیا پر فریفتگی۔ جب جاء حب مال یغشیہ قومی وغیرہ ہیں۔ ممکن ہے۔ کہ ان کو اس کا احساس نہ ہو۔ اور وہ
 کید نفس میں پھنسے ہوئے ہوں۔ کیونکہ نفس کے مکائد نہایت زبردست ہیں۔ چنانچہ مولانا رحمہ اللہ کہتے ہیں
 نفس را تیج و مسخ دریمیں۔ خنجر و شمشیر اندر استیں۔ سوئی جو صفت آورد و ہر ضو۔ تا زمانہ از ترا در حسرت او
 اگر آپ واقعات پر الزام سے اور خارجی اثرات سے خالی ہو کر غور کریں گے۔ تو مجھے امید ہے۔ کہ آپ میرے بیان
 کی تصدیق فرمائیں گے۔ میں یہ بھی ظاہر کر دیتا ہوں کہ میری اس تحریر کا فتنہ مباحثہ و مناظرہ نہیں ہے۔ بلکہ محض دینی
 ہمدردی اور خیر خواہی اس کا منشا ہے۔ اگر آپ کے جواب سے بھی کسی بہتر نتیجہ کی امید ہوئی۔ تو انشاء اللہ بھر بھی اپنا
 خیالات کا اظہار کر دوں گا ورنہ لانا اعمالنا و حکم اعمالنا و ما علینا الا البلاغ والسلام (حبیب اللہ ریاست فیض علیہ السلام و سیدہ سیدہ)
 (مسلم یونیورسٹی پریس علی گڑھ)

جدید سلسلہ طباعت

چونکہ دینی کتابوں کی طرف عام بے رغبتی ہے اور اپنے اکابرین کی تصانیف کی عام نکاسی کم ہے اسلئے تجارتی طرف سے یکسو ہیں۔ پہلے تو مولانا مولوی محمد یحییٰ صاحب رحمۃ اللہ علیہ ان کتابوں کو محض اشاعت کی غرض سے طبع کراتے رہے ہیں انکے انتقال کے بعد تاجروں نے توجہ کی مگر زمانہ کی گردش نے اسوقت کچھ ایسا رنگ دکھایا کہ اب تو کوئی صاحب ایسے احقر کے خیال سے نہیں ہیں جو اسکی اشاعت کر رہے ہوں اور بعض خادمان سلسلہ کا خیال ہے بھی تو انہیں استفادہ گنجائش نہیں جو اس کام کو انجام دے سکیں دیکھئے کب تک یہ حالت رہتی ہے۔ خدا کرے جلدی کوئی صاحب بکھرے ہوں جو اس کام کو انجام دین نہیں تو اندیشہ ہے کہ رفتہ رفتہ متقدمین کی تصانیف کی طرح اپنے اکابرین کی تصانیف بھی معدوم ہو جاوے۔ اسوقت احقر نے ایک صورت سوچ کر نکالی ہے وہ یہ کہ بالفعل سیدی و مرشدی حکیم الامت محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب تھانوی مدظلہم کی مطبوعہ تصانیف میں سے ان کتابوں کے ناموں کی فہرست شائع کروں جو احقر کے خیال میں ختم ہو چکی ہیں اور انکی طباعت کا ہونا ضروری ہے اور انکی صورت یہ ہوگی جن حضرات کو جو کتاب مطلوب ہو اس کے خریداروں میں اپنا اسم مبارک لکھوا دیں جب اڑہائی سو کتاب کے خریدار ہو جاویں گے اسوقت وہ کتاب چھپوا کر ارسال کر دی جاوے گی۔ ہاں اس امر کی شکایت ہو سکتی ہے کہ قیمت زائد رہے گا مگر ان نہ دیکھا دے تو اسکی شرح یہ ہوگی نہ رنی جز کے حساب سے قیمت بجا دے گی۔ مثلاً دعوات عبدیت جلد دوم کا تخمینہ بیس جز کا ہے اسکی قیمت ۵ روپے دی جاوے گی۔ حالانکہ پیشرو اسکی قیمت ایک روپیہ آٹھ آنے تھی۔ اسیں خریداروں کو بھی کفایت رہے گی اور کام بھی ہو جاوے گا مگر یہ قیمت انہی حضرات سے بجا دی جائے گی جو اس سلسلہ کے خریدار ہونگے ورنہ ویسے احقر کو اختیار ہوگا۔ جو قیمت بھی چاہے وصول کرے۔

اور اس سلسلہ کی کتب کی تقطیع کاغذ کتابت چھپائی مثل ابادی کے ہوگی۔ خدا پر ہر دم کرنے
فہرست شائع کرتا ہوں + (فہرست اس صفحہ کی پشت پر ملاحظہ فرمادیں)

الحمد۔ التبلیغ کا مٹھواں وعظ۔	ایک وعظ۔	المباح۔	عظ الاربعین یقی چہل حدیث
دواہر الشیق۔ التبلیغ کا نوان وعظ۔	ایک وعظ۔	السؤال۔	یا یاران
احسان الاسلام۔ التبلیغ کا دسواں وعظ۔	ایک وعظ۔	التزل۔	تذیر الاخوان یہ پانچ رسالوں کا مجموعہ
ترک ما لا یعنی۔ التبلیغ کا بارہواں وعظ۔	ایک وعظ۔	الصبر۔	دسین سے پہلے میں ہندستان میں سود
تعلیم تعلیم۔ التبلیغ کا تیرہواں وعظ۔	ایک وعظ۔	الخصوع۔	لینے کی بحث اور دوسرے میں رشوت کی
الکمال فی الدین للنساء۔ التبلیغ کا چودھواں وعظ۔	ایک وعظ۔	عل الذرہ۔	حقیقت اور تیسری میں بیمار بھڑک کیتلک
نفی الحرج۔ التبلیغ کا پندرہواں وعظ۔	ایک وعظ۔	الظہور۔	مزوری تعلیق اور چوتھے میں نکاح خوانی
الباب الاولی الا باب۔ التبلیغ کا سولہواں وعظ۔	ایک وعظ۔	الشدور۔	کی اجرت کا حکم پانچویں میں شہادہ پندہ
السلطہ تحقیق۔ التبلیغ کا سترہواں وعظ۔	ایک وعظ۔	المغضب۔	کے بعض مفاسد کا بیان ہی اکی آجکل
درجات الاسلام۔ التبلیغ کا اسیواں وعظ۔	ایک وعظ۔	نظام احوال۔	ضرورت ہے۔
نقد السبب۔ التبلیغ کا بیسواں وعظ۔	ایک وعظ۔	الاقتناع۔	جامع الآثار
تحقیق الشکر۔ التبلیغ کا اکیسواں وعظ۔	ایک وعظ۔	القرض۔	اصلاح النساء
رجاء للعار۔ التبلیغ کا بائیسواں وعظ۔	ایک وعظ۔	تفصیل الذکر۔	اصلاح الاقطاب
اسباب الفضائل۔ التبلیغ کا چھیترہواں وعظ۔	ایک وعظ۔	التوجہ۔	ایشا بند دوم
ومضان فی رمضان۔ التبلیغ کا چھیترہواں وعظ۔	ایک وعظ۔	العفتہ۔	تعدیل التقویم
شکر الشنوی۔ التبلیغ کا چھیترہواں وعظ۔	ایک وعظ۔	العزقہ۔	زوال سنتہ
عروا العید۔ التبلیغ کا ساٹھواں وعظ۔	ایک وعظ۔	اجابة الداعی۔	ارشاد الہائکم فی حقوق الہائکم
عروا العید۔ التبلیغ کا اٹھائیسواں وعظ۔	ایک وعظ۔	الحال و الجاہ۔	الرفیق فی سواد الطرق
الاستقام ببل اللہ۔ التبلیغ کا اٹھائیسواں وعظ۔	ایک وعظ۔	اتباع النیب۔	دعوات عہدیت سوم دس وعظ اور سوا سو ملفوظات
راحت القلوب	ایک وعظ۔	کشف الاذی۔	دعوات عہدیت سوم دس وعظ اور سوا سو ملفوظات
تذکر آخرہ	ایک وعظ۔	النفیل العظیم۔	دعوات عہدیت چہارم دس وعظ۔
نوار النسبہ	ایک وعظ۔	الاسراف۔	دعوات عہدیت ششم دس وعظ اور سوا سو ملفوظات
الظہور	ایک وعظ۔	الذکر۔	دعوات عہدیت ہفتم دس وعظ۔
السرور	ایک وعظ۔	التیامت۔	دعوات عہدیت ہفتم دس وعظ اور سوا سو ملفوظات
اول الاعمال	ایک وعظ۔	الدنیار۔	ہفت آخر دس وعظ اور سوا سو ملفوظات۔
آخر الاعمال	ایک وعظ۔	انفاہر ایک وعظ۔	الاستغفار۔
	ایک وعظ۔	اصلاح الیتامی۔	الاتفاق۔
	ایک وعظ۔	تنظیم العلم۔	النظم۔
	ایک وعظ۔	التقوی۔	الخلط۔

(نوٹ) جس کتاب کے جس قدر خریدار ہو جایا کرینگے ہر ماہ میں شائع کر دیا کر دیکھا کہ فلاں کتاب کے اس وقت تک اس قدر خریدار آگئے ہیں۔ تاکہ تمام حضرات کو معلوم ہوتا رہے کہ اس قدر کی باقی ہے۔ فقط

جملہ درخواستیں اس پتہ پر آنی چاہئیں محمد عثمان پوسٹ کسٹم ریکرڈ ہلی